



کتاب ابن سلام

النشيدُ النُبيُّ الأُمِّيُّ المِيتُ

أَسْهَمَ مَوْتُ رَيْتِ

يُصَدِّقُهَا

لِجَمْعِيَةِ الْمَسْرِقِينَ الْأَلْمَانِيَةِ

إِسْطَفَانُ فِيلْدَ وَ أَنْطُونُ م. هَايْنِ

جُزْءُ ٣٣

كِتَابُ
فِيهِ
بَدْءُ الْإِسْلَامِ وَشَرَائِعِ الدِّينِ

تأليف
ابن سلام الأباضي
المتوفى بعد سنة ٤٢٣ هـ - ٨٨٧ م

تجقيق
قيرز سقارنس في الشيخ سالم بن يعقوب

يطلب من دار النشر فرانز شتاير بغيستبادن
١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م

جميع الحقوق محفوظة

طبع على نفقة وزارة الأبحاث العلمية والتكنولوجية التابعة لألمانيا الاتحادية
بإشراف المعهد الألماني للأبحاث الشرقية في بيروت
على مطابع دار صادر - بيروت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كلمة

يُنشر هذا السفر للمؤرخ الإباضي ابن سَلَام بعد مرور أكثر من عشرين سنة على اكتشاف مخطوطته .

ومن الأمانة العلمية أن يقال إن الفضل في ظهور النص محققاً بالصورة التي هو عليها ، لا يرجع للمحققين فقط . فقد ساهم في إنجاح المشروع عدد من الأصدقاء المحققين والمهتمين بالتراث الإسلامي .

فقد وضع الشيخ العلامة ناصر بن محمد المرموري نسخته الخاصة من « رسالة أبي عيسى الخراساني » في متناول المحققين ، الأمر الذي سهّل عملية تحقيق الرسالة وجعل عملية إعادة بناء النصّ ممكنة . كما أسهمت جهود الأستاذ محمود بن يعقوب ، الذي ناب عن والده في مراسلة المحقّق الألماني ، في تعميق الصلة بين المحققين وتقريب الشقّة بينها (بون-جربة) وتقريب وجهات النظر أيضاً . وقد أسهمت إشارات الزملاء والزميلات ، الدكتور محمد البشاري ، الدكتور علاء الدين حلمي ، السيدة كارمن بولك ، والسيدة زابينة شوب ، في إضاءة بعض مشكلات النصّ ، وتجنّبه بعض العثرات . أما الصديق خليل الشيخ فقد أخذ على عاتقه إعادة صياغة المقدمة طبقاً لمقتضيات الأسلوب العربي .

ولكن نشر هذا النص لم يكن ممكناً لولا موافقة الأستاذين ، الأستاذ الدكتور اسطفان فيلد ، والأستاذ الدكتور جرنوت روتر ، اللذين يصدران « النشرات الإسلامية » ، على قبول الكتاب ضمن السلسلة المذكورة . وينبغي

أن ينوّه المحققان هنا بالجهود الكبيرة التي بذلها الأستاذ الدكتور روبرت المدير السابق للمعهد الألماني للدراسات الشرقية في بيروت والأستاذ الدكتور أنطون هابن المدير الحالي ومساعدوهما . فقد رَعَوْا عملية طبع الكتاب رغم الظروف العصيبة التي يمرُّ بها لبنان . أما الدكتور فولف ديتر لمكة الباحث في المعهد والأستاذ محمد الحجيري المحقق في المعهد نفسه ، فقد أشرفا على عملية طبع الكتاب في مطبعة « دار صادر » التي تولّت طبع الكتاب وإخراجه على نحو فني رفيع .

لهؤلاء جميعاً يقدّم المحققان خالص الشكر والامتنان .

الشيخ سالم بن يعقوب فيرنر شفارتس

مقدمة

يرجع الفضل في ذكر أول نبأ عن أقدم مؤلف إباحي لتاريخ المغرب ، إلى المؤرخ الإباحي الكبير أبي العباس أحمد بن سعيد الشنّاسي (ت ٩٢٨ هـ / ١٥٢٢ م) . فقد ذكر في كتابه المسمى بكتاب السير^١ عدّة روايات مأخوذة من «كتاب ابن سلام» ، تناول تلك الروايات تاريخ الدعوة الإباحية^٢ في شمال إفريقيا ومن خلالها عرفنا أيضاً أن ابن سلام عاش في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري . وأوّل من أشار من الباحثين المعاصرين إلى أهمية ابن سلام كأقدم مؤرّخي الإباحية هو العالم البولندي ثاديئوش ليفيشنكي الذي لم يعرف إلّا تلك الشواهد في سير الشنّاسي^٣ .

وفيما عدا ذلك فإن كتاب ابن سلام كان يُعدّ من المفقودات حتى تمّ اكتشاف مخطوط سنة ١٩٦٤ م ، يحتوي على نصّ الكتاب أو على الأقل على معظمه . وقد اكتشفه العالم الشيخ سالم بن يعقوب الجربي ، في إطار بحثه

١ طبعة حجرية بالقاهرة ١٣٠١ هـ / ١٨٨٣ م . عن استشهادات الشنّاسي المقولة عن كتاب ابن سلام . انظر الملحق ص ٥٤ - ٥٦ .

٢ عن نعاليم الإباحية وتاريخها راجع فهرس المراجع وخصوصاً المقالات العلمية والبحوث لثاديئوش ليفيشنكي ولعمرو خليفة النامي . أما في ما يتعلق بفهم الإباحية المعاصرة لتاريخها وللدّين الإسلامي فراجع مؤلفات علي يحيى معمّر ومحمد علي دبور .

٣ انظر مقالة ليفيشنكي في سير الشنّاسي (١٩٣٤ ، ص ٧٣) ، وكذلك بحثه في المؤرّخين الإباحيين الوهابيين (١٩٦١ ، ص ١٠٦ - ١٠٧) .

الموسّع عن التراث الإباضي ، وكان ذلك في مكتبة البعْطُور في حُومة وَالْغ الواقعة في جزيرة جَزْبة بتونس . وقد مهد الشيخ سالم بن يعقوب لنشر هذا الكتاب ، كما اشترك في بعض التحقيقات المتعلقة به . وقد وجد المخطوط اهتماماً كبيراً من علماء الإباضية المعاصرين ومنهم ، الدكتور الشيخ عمرو خليفة التامي الذي نشر وصفاً موجزاً للمخطوط لعامة المهتمين^١ .

وحسب ما نعرفه عن التراث العربي المحفوظ إلى يومنا هذا فلا يعتبر كتاب ابن سلام أقدم ما كُتب عن التاريخ عند الإباضية المغربية فحسب بل هو أقدم مؤلف تاريخي للمغرب الإسلامي بأسره^٢ . وعلاوة على ذلك فإن قيمة هذا الكتاب تتمثل في أنه يعتبر من المحاولات الأولى لغير العرب ، أو بالأحرى لسكان البلاد الأصليين ، لوصف أسس الحياة الدينية وللتعريف بتاريخ الإسلام في إطار هذا الدين الجديد وعبر اللغة العربية . لذلك فإن هذا التصنيف من أهم الشواهد على استيعاب البربر للحضارة العربية الإسلامية . وليس هناك أدنى شك في أن ذلك المخطوط يستحق التحقيق العلمي نظراً لأهمية مضمونه ولقدّمه فقد كتب بعد عام ٢٧٣ هـ / ٨٨٦ - ٨٨٧ م .

وبالرغم من ذلك ففي أول لحظة يظهر لنا اختلاف بين بعض فصول النص ، وصورة غير مكتملة لجزء كبير منها . فيتكوّن لدينا الانطباع بأن ما بين أيدينا ليس بكتاب مناسك بل هو مجموعة نصوص ناقصة لا يمتّ النص الواحد للآخر بصلة ، وقد جُمعت في المخطوط . لذلك لن نسلك في هذه المقدمة

١ انظر بحثه في المخطوطات الإباضية الحديثة الاكتشاف (١٩٧٠ ، ص ٨٣) . وقد اطلعتنا على النص لأول مرة سنة ١٩٧٩ في نسخة مصوّرة له عند الشيخ المرحوم علي يميني معمر (طرابلس الغرب) .

٢ قد سمى حسن حسني عبد الوهاب هذا المؤلف الإباضي « ابن سلام » ووصفه بأنه « أقدم المؤرخين الإفريقيين » (ورقات ، قسم ١ ص ٨٠) .

الطريقة العادية مبتدئين بسرد حياة المؤلف ، ووصف المخطوط . بل ستحدث أولاً عن مضمون النص ، والوحدات التي يتألف منها ، لتثبت من خلاله وحدة هذا الكتاب كتصنيف متصل قبل الحديث عن صاحبه . وليس من أهدافنا هنا أن نستفيد من هذا النص لنكتب بحثاً مفصلاً في ما يحتوي عليه من الأخبار التاريخية ، والتوجيهات العقائدية^١ . ولكننا نريد أن نعطي القارئ صورة عابرة عن مضمونه ، وبناءه ، ليكون ذلك حجةً نحتج بها في إثبات فرضنا أن النص كله من تصنيف مؤلف واحد .

مضمون النص

يتألف النص في صورته الحالية من أربعة أجزاء رئيسية ذات حجم مختلف وتقع في تتابع مضبوط حسب محتوياتها :

١ - في الثلث الأول من المخطوط (الفقرة ٢ إلى ٨)^٢ يأتي التعريف بأسس العقيدة الإسلامية ، وما يميز المؤمنين الحقيقيين عن غيرهم . كما يشار إلى مجموعة من الصحابة الذين أخذت حياتهم كمثال أعلى . وفي هذا المضمار يرد الكثير من الأحاديث النبوية التي تسند لكل من عبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عباس ، والحسن البصري . وهؤلاء هم المرجع في بعض المسائل الهامة للعقيدة أيضاً . وقد فُسرَت آيات قرآنية عديدة لتشكّل أساساً ودليلاً

١ - فكتاب ابن سلام من أهم النصوص التي اعتمدنا عليها في رسالتنا في تأريخ الإباضية في المغرب الإسلامي .

٢ - تظهر بعض فصول النص من خلال استعمال الداد الأحمر وأشرنا إليها بتقسيم النص إلى فقرات لكل واحدة منها رُقمها ، وعدا ذلك حدّدنا الفقرات حسب مضمونها كما سنشير إليه بالتفصيل .

لأقوال هامة ظهرت في النص وذكرت إلى جانب ذلك تفسيرات مختلفة لمفسرين آخرين .

٢ - وبلي ذلك في الفقرتين ٩ و ١٠ عرضاً لشرائع الدين ، التي تنظم الحياة الدينية للفرد ، ويشرح الكاتب ما يتعلق بالتصرفات الأخلاقية شرحاً مستفيضاً . ثم تعرض قواعد دينية تنظم حياة المجتمع الإسلامي ، وبآتي هنا التعريف بالفئات المختلفة من المُحدثين ومن أهل الكتاب . ويتبع ذلك ذكر الحُصَال التي يجب توافرها في « إمام المسلمين » والقاضي ، والمفتي ، و ثم الشروط التي تفرض مقاومة الحاكم الجائر (الفقرة ١١ إلى ١٣) .

٣ - في الجزء الثالث نجد إبراز دور الخلفاء الأمويين والعباسيين وفسقهم . يأتي هذا كمقدمة لإلقاء نظرة على فجر الإسلام (الفقرة ١٤) : إن تقييم الإباضية لبعض الأحداث الحاسمة التي مرّت بها الأمة الإسلامية يظهر من خلال ذكر تنظيم عمر بن الخطاب لنظام الاستخلاف من بعده ، وذكر فترة ولاية عثمان بن عفان وأيضاً ذكر دور قريش في قيادة الأمة (الفقرة ١٥ إلى ١٦) .

٤ - ثم يأتي ذكر علماء المذهب الإباضي ، وفقهائه ، وزعمائه ، بالمشرق وبمصر (الفقرة ١٧ إلى ١٨) . وبلي ذلك أخبار تاريخية هامة بخصوص إمامين من أئمة الإباضية سبقا عبد الرحمان بن رستم الفارسي مؤسس دولة ثاهرت وها : أبو الخطاب عبد الأعلى بن السمح المعافري ، وأبو حاتم يعقوب بن حبيب المزروزي (الفقرة ١٩) . وتتخلل هذه الأخبار أحاديث تعبّر عن « فضائل البربر » (ص ١٢١-١٢٥ و ١٣١) وتقطع العرض التاريخي . ثم ترد « تسمية فقهاء أصحابنا » في مدينة القيروان وما حولها وفي مدينة طرابلس (الفقرة ٢٠) ، وبعدها « رسالة أبي عيسى الخراساني » إلى إخوانه المغاربة في عهد الإمامين عبد الوهاب وابنه أفلح (الفقرة ٢١) ، وبه ينتهي ما لدينا من كتاب ابن سلام .

وما سبق من وصف عام لمحتويات النصّ يثبت وجود ما يشبه خطة عامة وشاملة من الممكن أن يكون المؤلف قد تبعها : وتهدف لإعطاء القارئ صورة واضحة ، وحقيقية عن نشأة الإسلام وشرائعه ، ووصف القواعد الأساسية التي تنظم حياة الفرد والمجتمع . ولا بدّ في هذا المجال أن يعرف المسلم ما هي الأسس والأصول لتلك المبادئ الدينية الحقّة لكي يحفظها سالمةً من التحريف والبدع . ولذلك يجب على المؤلف أن يعرف القارئ المؤمن بسلسلة أهم رواة الدين الذين حافظوا على تعاليمه وساروا على صراطه المستقيم، متنبهاً بالمعاصرين الذين يمكن أن يقتدي بهم المؤمنون في جميع المسائل التي تعترضهم في حياتهم . والخلاصة ، فإن نتيجة عرض التباين بين سيرة المسلمين الحقيقيين ، وبين الذين يتحللون الإسلام قولاً مع انحرافهم عنه عملاً ليست إلا عرضاً لتأريخ الدعوة الإسلامية ، أعني تأريخ الإباضية .

وَحْدَةُ النِّصْرِ

ولتحقيق مثل هذه الخطة الشاملة المذكورة في تصنيف كتابه ينبغي أن يلاحظ بأنّه لم يتوفر لأي كاتب مغربي في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري إلّا كُتُبٌ تعنى ببعض فروع الأدب العربي ، لبصّفت على مثالها عدداً من أجزاء كتابه ، مع العلم بأنّه لم يوجد ثمة كتاب انبع صاحبه خطة كخطة المؤلف، كما لم يكن في إمكان مؤلف من الإباضيين أن يبحث عن نموذج أدبيّ خارج إطار الحضارة الإسلامية . ومن بين التصنيفات الإسلامية فلم يجر له أن يستفيد إلّا من كُتُبِ الإباضية نفسها أو من الكتب التي كان أهل هذه الدعوة يعترفون بصحة أقوالها دينياً . وإذا ابتدأنا الآن بمناقشة مشكلة وحدة النصّ فينبغي علينا أن ننتهى إلى الشروط السائدة في شمال إفريقيا آنذاك .

فلنلق هنا السؤال الأساسي عند الحديث عن النص الوارد في المخطوط : هل بين أيدينا مصنف ذو طابع واحد ، كتبه مؤلف واحد أم مجموعة من التصنيفات لعدة مؤلفين ؟ فربما يكون هناك شك في وحدة النص - بصرف النظر عن أن المخطوط وصلنا دون عنوان أو خاتمة - لأن المضمون يبدو غير كامل في بعض الفقرات ، كما أن الأسلوب الكتابي يعكس مستويات مختلفة . في النصف الأول من النص قبل بداية رسالة الإمام الرستمي عبد الوهاب (ص ٩٣)، يُمكننا أن نلاحظ أن هناك تصنيفاً منتظماً يسير على منوال واحد بالرغم من بعض التكرار وعدم الاستمرار في مراعاة تنسيق التفسير الخاص بمسائل العقيدة . ولكن يليه إفتاحية الرسالة المذكورة التي تتطابق حرفياً مع « شرائع الدين » الواردة في الفقرات السابقة بالتفسيرات والتعليقات عليها (ص ٨٦-٩٢)^١ . وبالإضافة إلى ذلك فهناك تكرار آخر ملحوظ (ص ١١٦) في ذكر « الأمصار » و « البلدان » التي دخلتها الإباضية بالرغم من أن الصفحة السابقة مباشرة تذكر فيها كل هذه البلدان .

وإذا كانت رسالة الإمام عبد الوهاب قد جاءت متناسقة مع سياق النص ، إلا أنه قدّم لها بالبسملة بعنوان ، كما لو كانت فصلاً مستقلاً عما يرد في المخطوط من النصوص الأخرى . كذلك قدّم لرسالة الفقيه أبي عيسى الخراساني بالبسملة بعنوان خاص ، ولكن ليس للرسالة أية علاقة بالفقرة السابقة لها التي تتضمن سرداً لأسماء عدة فقهاء مغاربة (ص ١٣٢-١٣٥) . وهذا السرد ليست له أيضاً علاقة بالأخبار التاريخية السابقة له . كما نجد مجموعة من الأحاديث في « فضائل البربر » بلا تناسب واضح لما يحيط بها من أخبار ولاية الإمام أبي الخطّاب المعافري .

١ تشير إليه في الحواشي .

أما في ما يتعلق بالأسلوب اللغوي فإنه ليس على مستوى واحد في جميع أجزاء الكتاب . فمن الفقرة ٢ حتى الفقرة ١٦ ، استخدمت أساليب مختلفة تبعاً لمضموناتها بلغة واضحة وسلسلة عموماً . ويسري هذا القول أيضاً على مجموعتين من الأحاديث تخص أولاهما جابر بن زيد الأزدي الفقيه التابعي المشهور ، وثانيها تركز على « فضائل البربر » . كما يسري بعد ذلك على رسالة أبي عيسى الخراساني . ويختلف عن هذا ما يظهر أحياناً في الفقرة ١٧ حتى الفقرة ٢٠ من أسلوب متعثر ولغة ركيكة .

وبذلك تنتهي أهم الإشارات التي ترجع أنه تم جمع نصوص مستقلة من تصانيف عدة مؤلفين في مخطوطنا والتي تستبعد وجود مؤلف واحد أو جامع واحد قد وضع كتابه حسب خطته الشاملة . ولكن في اعتقادنا أن الأمر على غير ذلك ، ونحن نفترض أن النص الذي بين أيدينا قد كتبه وجمعه مؤلف واحد ولكنه لم ينقحه نهائياً . وهو يعتبر من المصنفات المنتشرة خصوصاً في التأليف التاريخية العربية . وهي تتميز بجمع أجزاء الكتاب من مصادر مختلفة بحيث يرتبها الجامع حسب رغبته في بناء كتابه ، ويعيد تنسيق صياغتها الأسلوبية . وأحياناً يضيف الجامع إلى ذلك تعليقاته وتقييماته فتكون الإضافات من تأليفه الشخصي^١ . فإن ما أمامنا يُماثل هذه الكتب التاريخية ولكنه نُقل إلينا قبل الانتهاء من ترتيبه وتنقيحه كما أن مضمونه يتجاوز مجال التاريخ .

فالظاهر أن نسخة من هذا التصنيف الذي يبدو لنا في بعض أجزائه كأنه مسودة الكتاب وُجدت في زمن غير معلوم في يدي من اعتبره مهماً ومتمماً

١ راجع مقالة الأثرثت تُوط في أقدم المجموعات العربية لأخبار تاريخ الخلفاء (١٩٧١) ، ص ١٦٨ - ١٩٩) ، وبحته النقدي عن الروايات التاريخية الإسلامية القديمة (١٩٧٣) ، ج ١ ، ص ١٢ (الخ) .

للأجيال المقبلة، فقام بنسخه معتبراً أن النص كله كتاب واحد متواصل . ويدلّ على ذلك استخدامه خطأً متساوياً وواضحاً ، وإبراز فصول النص بكتابة عناوينه الجانبية أو بعض تعابيرهِ بالمداد الأحمر . وقد تكون مقدمة النص من تأليفهِ ، ومحاولة إعطاء القارئ عبرها فكرةً عن محتويات الكتاب بأسره (الفقرة ١) . وهذه المقدمة القصيرة تنتهي بقوله أنه من تأليف بعض أصحابنا المتقدمين . ونفهم من خلال ذلك أن المؤلف كان مجهولاً وقتئذ .

أما السّمّاخي فقد استقى من هذا الكتاب جلّ الأخبار التاريخية التي تتعلّق بأئمة الإباضية بالمغرب . وعلى أساس ذكره المستمرّ لابن سلّام كمصدر له ، نستطيع أن نقول أن السّمّاخي كان يعتبر الثلث الأخير من نصنا راجعاً لهذا المؤلف (الفقرات ١٧ إلى ٢٠) .

ومن أهم الدلائل التي تؤيد نظريتنا القائلة بوحدة هذا النص غير المتّحجّ تلك التي نستند إلى عدة أوصاف شكلية نجدها في مواضع عديدة من فقرات النص المختلفة كما تستند إلى محتوياتهِ . فلم نكتشف في أي من أجزاء النص خبراً أو لفظاً يجب أن يُعدّ من زمن بعد وفاة ابن سلّام (ت بعد ٢٧٣ هـ / ٨٨٦ م - ٨٨٧ م) . ومن خلال ما يأتي تناوّلُهُ من عقائد وتاريخ بدا لنا بوضوح شيء من الخطّة العامة لهذا التصنيف ، ولا يناقض هذه الخطّة ما يرد في أية فقرة من الفقرات غير المنتظمة الأفكار والمقطعة بعضها عن بعض . وبالرغم مما تقدم من وصف هذه الخطّة العامة التي نعتقد أنها تُمثّل ما استهدف المؤلف إليه في تصنيف الكتاب ، فنودّ إعادة الحديث عنها مرة أخرى لأهميتها في إثبات فرضنا المذكور . ولن نتكرر الإشارة إليها في وصف بناء النص المفصّل إلا بالإيجاز : يتضح أن هدف الكاتب هو عرض ما رآه مهماً من تعاليم الإسلام ،

ونشأته وكذلك وصف المؤمنين الحقيقيين في تطبيقهم لأوامر الله بادئاً بمحمد النبي حتى العصر الذي عاش فيه الكاتب . وأراد توضيح أسس العقيدة كما جاءت عند نزول الوحي بها والتعريف بمن نقلها من الصحابة والثقات . « إذا قيل لك ما شرائع دينك ومن الفقهاء . . . ؟ » ، يأتي هذا السؤال على رأس الفقرة الثالثة وهو أحد الأمثلة العديدة التي يعبر الكاتب بها عن أن معرفة أحكام الدين وحدها ليست بكافية عند الجدل مع المخالفين إن لم يعرف المؤمن أيضاً أسس الدين ونشأته وعمّن نقلت شرائعه . كما يجب معرفة هؤلاء المسلمين الذين سلكوا الصراط المستقيم وأبغوا تعاليم الدين الصحيحة ولقنوها من خلفهم دون تحريف . وعلى المؤمن أن يعرف أئمة المسلمين وزعماءهم في عصره لكي ينتجهم إليهم ويتدي بهم . وعليه أن يعرف من هم الأسانيد الذين يعتمد عليهم هؤلاء الأئمة والفقهاء في تعاليمهم وتوجيهاتهم . وبذلك يستطيع الفرد تجنب وسوسة « ذوي الجهل » الذين من شأنهم تضليل « ضعفاء العقل » (ص ١١٦) . وبه ينبغي وضع حد بين المؤمنين الحقيقيين وبين الذين يعصون الله في قولهم وعملهم . مثل هذه الأفكار تأتي عبارة عن أسباب تأليف الكتاب وعن خطة عامة للمؤلف اتبعها كمنهج لعمله .

فما هي الأوصاف الشكلية التي تدلّ على أن فقرات النص التي يختلف عن بعضها البعض اختلافاً كبيراً في بعض الأحيان تعود إلى مؤلف واحد؟ يظهر شيء من الخطة المذكورة في تكرّر عبارة « نروي عنهم ديننا »^١ . وتعني هذه الكلمات كلاً من النبي ، والصحابة ، والتابعين ، والفقهاء ، والعلماء ، الذين تلقوا الدين الإسلامي وحافظوا عليه . ويتكرر لفظ « ديننا » إشارة إلى الإسلام

عند ذكر مبادئه الهامة وكبار رواته في أقوال من أمثالها «ديننا دين الله ورسوله» أو «ديننا دين الجماعة من أصحاب النبي»^١.

يرجح أن صيغة «ما جاء في» أو «ما جاء في الأثر من» تعود إلى المؤلف نفسه وهو يستعملها في بداية فقرة جديدة أو في العناوين الجانبية^٢. كما ترد هذه الصيغة في العنوان الجانبي الأول: «باب ما جاء في تفسير الإيمان...» (ص ٥٩). فكلية «تفسير» الواردة في هذا العنوان نجدها في عناوين أخرى: «باب ما جاء في الأثر من تفسير دين الله الذي هو دين الجماعة» (ص ٨٤) و«تفسير شرائع الدين والولاية عليه والبراءة» (ص ٨٦) و«تفسير المخالفين لدين الجماعة من الملوك...» (ص ٩٨).

فالثلث الأخير للنص والخاص بأخبار المذهب الإباضي دون أدنى شك من تأليف ابن سلام، قد ذكر نفسه كجامع الملاحظات وذكر جده وأباه، وأشار أيضاً إلى الذين تلقى عنهم معلومات معينة وفي بعض الأحيان ذكر السنة والموضع الذي لقيهم فيه. يتكرر في هذا الثلث من النص استعمال كلمة «تسمية» في عناوين الفقرات ١٧ إلى ٢٠ أو في جملتها الافتتاحية^٣.

ويوجد في ثلثي النص الأولين ما يثبت الأصل المغربي للمؤلف أو لجامع فقرانه: شرح في (ص ٧٩) كلمتين عربيتين بمثلتيهما البربريتين. وفي (ص ٨٤) وبعد تفسير «دعوة الجاهلية» استناداً فيه إلى حديثين أولها منسوب إلى عمر بن الخطاب وثانيها إلى عمرو بن العاصي ألحق بالفقرة حديثاً آخر عن أبي الخطاب الذي قاد إباضية طرابلس في ثورتهم على الحكم العباسي. وفي

١ انظر ص ٦١ ، ٦٩ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٩٥

٢ انظر ص ٥٩ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ١٢١ ، ١٢٥

٣ انظر ص ١٠٨ ، ١١٦ ، ١١٧ ، ١٣٢

(ص ٩٣) كتب هذا العنوان : « هذه شريعة رسالة كتب بها عبد الوهاب بن عبد الرحمن إمام تاهرت إلى أهل أطرابلس » . ونضيف إلى جملة ما يدل على كَوْن المؤلف إياضياً مغريباً ما يأتي في أواخر الثلث الثاني للنص من عَدَد الأقطار التي ظهرت الإياضية فيها (ص ١٠٦) .

هذا وإذا قمنا بمحاولة تحليل الأسلوب اللغوي لثلث الفقرات التي من الثابت أن ابن سَلَام صاغها بنفسه^١ ، وإذا حاولنا على أساس هذا التحليل تمييز ما في الفقرات الأخرى من أجزاء صاغها ابن سَلَام ، نلاحظ أن ما استطعنا التوصل إليه من نتائج لا يدل على تأليف ابن سَلَام للكتاب دلالة قاطعة . وسبب ذلك أن عدداً من الفقرات التي لا يشك في تأليفه لها لم يَقم هو بتقريبها نهائياً ، ولم يرتبها حسب تسلسل الأخبار الزمني . ومقابل ذلك نجد في أجزاء النص التي لم تأت فيها أية إشارة إلى ابن سَلَام فقرات ذات أسلوب متكامل ومضمون منظم . وعلى ذلك فلن توصلنا هذه الطريقة إلى هدفنا وهو إثبات كون النص كله - وليس الثلث الأخير فقط - من تصنيف ابن سَلَام كما أشرنا إلى ذلك في الحديث عن الخطوة العامة وعن الأوصاف الشكلية للنص . لهذا سنتناول الآن هيكل الكتاب وبناءه بالتفصيل . ومن أجل أن يتمكن القارئ من الاطلاع على النص بصورة جلية شاملة أضفنا إلى الأصل ترقيم الفقرات التي تظهر كوحدات مستقلة على أساس محتوياتها وأوصافها الشكلية . فهذا التقسيم العام الذي قمنا به يعتمد أيضاً على تقسيم مفصل يظهر من خلال استعمال المداد الأحمر في كتابة المخطوط . فتقسيم النص ربما يكون سهيلاً في محاولة تحديد الفصول التي نقلت عن مصادر شفوية أو مدونة . أمّا شكل بعض الفقرات ومضمونها فبدل على أنها نقلت عن مؤلفات في

١ هي معظم ما تنضمّ عليه الفقرات ١٧ إلى ٢٠ .

بجالات أخرى كعلوم التفسير والحديث والتراجم والتأريخ، أو أنها ألقت على منوالها. لكن ما قلناه عن وجود خطة شاملة للكتاب يتطلب أن يكون المؤلف قد تجاوز التقليد والافتداء بذلك المثل الأدبي المختص لإحدى المجالات المذكورة، وأن يكون قد توصل إلى تركيب أوصافه المعينة في بناء كتابه. ومع ذلك فيبدو أن المؤلف لم يجد ما يعتمد عليه لسد احتياجاته إلا في مؤلفات تدخل في مجال التفسير والحديث. ويبدو من خلال بعض فصول النص نشأته، دون تبعية مباشرة بالمجموعات الإباضية القديمة للأحاديث^١. أما في مجال التفسير فلم نكتشف بعد أي مصدر إباضي يُمكن أن يكون لفصول نصنا المعنية تشابه ملحوظ به^٢.

أمّا ما يتعلق بتاريخ صدر الإسلام في فصول النص فيقتصر على ذكر مبادئه وأقوال لبعض الصحابة والتابعين بخصوص العقيدة والشرعة، وذكر الأحداث الخاصة دون الاهتمام بالتأريخ بالذات. ويسري هذا أيضاً على سرد أسماء الصحابة والتابعين الذين يعدّون من أسلاف الإباضيين الذين نهجوا سيرة النبي، كما يسري بعد ذلك على سرد أسماء أهم زعماء الإباضية في أول تاريخها بالعراق. ولا يكاد يظهر تشابه في ذكر السلف الصالح بكتب التراجم والطبقات.

ولا يبدأ التأليف التاريخي في معناه الحقيقي حتى في الفقرات الخاصة بتاريخ

-
- ١ تشير في الحواشي إلى عدّة أحاديث وردت في المجموعة التي هي الوجيدة التي قد طبعت المعروفة بمسند الربيع بن حبيب البصري (القرن الثاني للهجرة) وهذا المسند في شكله الحالي يقع في ترتيب مغربي يعود إلى القرن السادس هـ / الثاني عشر م.
 - ٢ لم يصل إلينا تفسير عبد الرحمن بن رستم ولا نجد له شواهد في الكتب الإباضية المختصة (راجع لفينسكي ١٩٦١، ص ١١ - ١٢). أمّا تفسير أبي الحواري العماني فلا يظهر ما يدل على أن ابن سلام أطلع على كتابه، وقد عاش أبو الحواري في عصره وحتى أوائل القرن الرابع هـ / العاشر م.

الإباضية المغربية. وهو يأتي في شكل سرد الأخبار المنفردة أو الملاحظات القصيرة أو ذكر أعلام الناس. ويسري هذا الوصف على ذكر الكاتب للمعاصرين له أو لأبيه بالحجاز وبمصر. وواضح تماماً من خلال اطلاعتنا على تلك الفقرات التي تمتاز بأهمية كبرى عند البحث في تاريخ أصحاب هذا المذهب في طرابلس وإفريقية أن الكاتب لم يستند هنا إلى أي مصدر مدون من كتب التاريخ والتراجم، بل نقل جميع المعلومات عن مُخْثِرِهِ أو ذكر ما شاهده شخصياً. وفي مسألة النقل الشفوي للأحاديث الواردة في الكتب والمرفوعة إلى النبي والصحابة والتابعين فيرجح أنها منقولة عن مصادر مدونة في معظم الأحوال. وقد ذكر المؤلف في موضع واحد (ص ٧٢) كتاباً أخذ عنه حديثاً معيناً وهو «كتاب الرد على الروافض» لعبد الله بن يزيد الفزاري^١. وعدا ذلك لم يحاول الكاتب أن يعطينا إسناداً كاملاً لأي من الأحاديث. ولا يزيد الأسماء المذكورة ضمن الأسانيد على إسمين إلا نادراً، وسلسلة الرواة متصلة دائماً بمن حضر الحادث أو شاهد القول الوارد في متن الحديث. وفي المرة الوحيدة التي يذكر فيها اسم الشخص الذي روى عنه المؤلف لا يُذكر بعد هذا الاسم إسناداً يدل على كيفية الرواية (ص ١٣١). فمن المحتمل أن ترجع تلك الأحاديث والمأثورات المنسوبة للمسلمين الأولين إلى مصادر مدونة، وَوَجَدْنَاهَا مَدْبُجَةً في

١ ذكره ابن التديم باسم عبد الله بن يزيد الإباضي وأشار إلى مؤلفاته ومن بينها: «الرد على الرافضة» (الفهرست ص ١٨٣). وكثيراً ما ذكرته كتب الإباضية ونكتي هنا بالإشارة إلى رسالة أبي الفضل البرادي (القرن الثامن هـ/الرابع عشر م) في «نقد الكتب» وجاء فيها بين «تأليف أصحابنا المشاركة...» كتاب فيه أخبار صفين وأخبار أهل النهروان وقتلهم أكثر آثاره عن عبد الله بن يزيد الفزاري» (ص ٢٨٣). لم نجد إشارة إلى هذا الكتاب في الكتب الإباضية الأخرى. عن عبد الله بن يزيد راجع أيضاً مقدمة ويلفرد مايلونج لكتاب النجاة تأليف أحمد الناصر لدين الله بن يحيى بن الحسين (بيروت ١٩٨٥). بتركتاب النجاة عن رَدِّ زَيْدِيٍّ عَلَى رسالة عبد الله بن يزيد التي رفض بها مواقف القنبرية.

الفقرات التي نعتبرها منقولة هي بذاتها عن المدونات . فهناك أحاديث أخرى وهي طويلة إلى حد يصعب أن تكون منقولة شفويًا^١ . والذي يؤيد فرضنا بأن ابن سلام نقل الأحاديث في الغالب من مصادر مدونة هو ما نتوصل إليه إذا قارناها بالأخبار الشفوية التي ضمها إلى كتابه في مواضع أخرى بطريقة غير منظمّة، والتي تعطينا الانطباع بأن الأسلوب اللغوي المستعمل متعر وركيك أحياناً^٢ .

وفي العرض التالي لفقرات النص سنشير إلى الظواهر والأوصاف التي تتميز بها كل فقرة عن الأخرى، كما نشير إلى مكانها في إطار الحطة الشاملة للنص . وعند ذلك تكون النسبة إلى ما سبق من المناقشات العامة واضحة في معظم الأحوال^٣ .

الفقرة ١ (ص ٥٩) . نجد في أول الكتاب ما نعتبره كلمة الناسخ التي توضح محتوى النص^٤ .

الفقرة ٢ (ص ٥٩-٦١) . يتبدى النص الذي هو من تأليف ابن سلام بعنوان جانبي ويتبعه حديث نبوي مطول في مبادئ الدين ويرجح أنه قد نُقل عن مصدر مدون .

الفقرة ٣ (ص ٦١-٦٩) . ترد هنا خمسة أسئلة يتبدى كل واحد منها بصيغة وإذا قيل لك ما . . . ولا نجد نظيرها في غير هذه الفقرة . وتأتي نصوص قرآنية عديدة مع تفسيراتها شرحاً لما تناوله هذه الأسئلة . وبعد ذكر

١ انظر مثلاً ص ٥٩-٦١ وص ١٠٢-١٠٤ .

٢ راجع قولنا السابق ص ١١ .

٣ ترد العناوين الجانبية والجمل الإنشائية في فهرس المحتويات .

٤ انظر ص ١٢ .

الألفاظ القرآنية تتكرر أحياناً كلمة « قال » افتتاحاً للتفسيرات وربما مُستعاض بهذه العبارة عن كلمة « أي » أو « يعني » في بعض المرات . ولكننا لا نستبعد أنه يشار بعبارة « قال » إلى مفسر لم يُذكر اسمه . وذكر « مفسرين » آخرين دون ذكر أسمائهم على اختلاف أقوالهم في ثلاثة مواضع من الفقرة (ص ٦٤ ، ٦٧ ، ٦٨) . ويأتي اسم « الحسن » ثلاث مرات ومن المحتمل أنه يعني الحسن البصري . وذكر الحسن هذا حديثاً عن عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب إستناداً إليه في قوله . وفي موضعين تسبق أقوال الحسن كلمة « قال » دون ذكر الفاعل : « قال : وكان الحسن يقول . . . » . وأن هذه الفقرة لها خصائص ندعنا نرجح كونها من تصنيف واحد فلا نستبعد أنها أقتبست عن كتاب آخر دون إجراء تغيير فيها^١ .

الفقرة ٤ (ص ٧٠-٧٦) . وتحتوي هذه الفقرة على روايات عن فضائل ستة من أصحاب الرسول . وباستثناء أولهم وهو أبو بكر فيأتي قبل اسم كل صحابي هذه الكلمات : « ما جاء في الأثر من فضل . . . » ويأتي بعد اسمه ونسبه صيغة « دينا دين . . . » في بداية الروايات التالية ، على حسب المثال : « دينا دين عمر بن الخطاب » . ويوجد ما يدلّ على أنّ هذه الروايات ربما جمعها ابن سلام نفسه ورثها وفقاً لما رآه ترتيباً مناسباً . ومن تلك الأدلة ورود صيغة « ما جاء في »^٢ المكررة في الكتاب ، كما نرى ذلك في وصفه للمكان الذي يقع فيه ضرباً أبي بكر وعمر بن الخطاب في المدينة المنورة

١ إن صحّ ذلك فإن جزءاً من السؤال الأول : « . . . ومن الفقهاء والعلماء الذين تروي عنهم دينك ؟ » يكون ممّا أضاعه ابن سلام إلى النصّ المنقول لأنّ السؤال لا يتناسب مع ما يليه من شروح وتوضيحات .

٢ انظر ص ١٤ .

(ص ٧٣) تشابهاً بأسلوب وصفه لأمكنة أخرى في غير هذه الفقرة^١.

الفقرة ٥ (ص ٧٦-٧٨). تأتي هذه الفقرة بغير عنوان ويشار إلى «المشاورة» التي أوجها الله على نبيه وعلى المسلمين كافة. وذكرت عدة آيات قرآنية مع حديث للنبي، وقول لعمر بن الخطاب وهما يركزان على أن الإنسان لا يزال في حاجة إلى توفيق الله في ممارسته للشورى. واستخدام الآيات القرآنية هنا يشبه استخدامها في الفقرة ٣. وانضم إلى الفقرة ٥ ذكر تقسيم المسلمين إلى ثلاث فئات كما يلاحظ أن الفئة التي تجمع «العقل» و«الرأي» و«المشاورة»، هي الفئة المسلمة حقاً.

الفقرة ٦ (ص ٧٨-٧٩). يبدو أن الكاتب بواصل هنا سرد الصحابة والتابعين الذين ابتدأ ذكرهم في الفقرة ٤ ويكتفي الآن بذكر أسمائهم فقط. هذا باستثناء أويس القرني الذي يأتي فيه حديث نبوي. وتعود صيغة «ديننا دين...» تقديماً لاسم الصحابي الأول مرة واحدة فقط، ويُقدّم لأسماء الباقين بكلمة بسيطة: «ومثلاً...».

الفقرة ٧ (ص ٧٩-٨٤). بوضع في الجملة الافتتاحية أن الدين الحق هو ما كان عليه أصحاب النبي قبل «افتراق الأمة». بعد حديث نبوي نجد إضافة عليه شرح كلمة «الريقة» الواردة في الحديث بكلمات بربرية. وفي حديث آخر يأمر النبي المؤمنين بخمسة: «السمع والطاعة والجماعة والمجرة والجهاد»، وينفرد مَنْ دعا بدعوة الجاهلية «بعذاب النار» (ص ٨٠). فيأتي كل ما بعد هذا الحديث شرحاً له، وينقسم إلى فصول مختلفة بأسئلة على هذا الشكل: «قلت: فما تفسير السمع والطاعة؟ قال...». ولم يتضح مَنْ

السائل ومن المُجيب . ويكون أن شكل الحوار قد أستخدم شكلاً أدبيّاً دون أن يكون هناك حوار في الحقيقة . وتدعيماً للكلام دُكرَ عددٌ من الآيات القرآنية والأحاديث الكثيرة . وقبل نهاية الفقرة والتي تنتهي بحديث عن عمر بن الخطّاب وبين الكلام عن « دعوة الجاهلية » يأتي بعد رواية عن عمرو بن العاص خبر عن الإمام الإباضي المغربي أبي الخطّاب وهو يتناسب مع مضمون الفصل . ومن ناحية اللغة فإنّ أسلوب هذا الخبر ليس رهيناً كبقية الأحاديث . ومن المحتمل أن الكاتب أضاف هذا الخبر إلى الفقرة ٧ التي تبدو عدا عن ذلك كأنها وحدة منفردة بين وحدات النصّ الأخرى .

الفقرة ٨ (ص ٨٤-٨٥) . تقتصر هذه الفقرة على إيضاح أن الله قد أوحى إلى رسوله ديناً كاملاً ، والارتكاز على تفسيرات وأحاديث لعبد الله بن عباس ولغيره . ويشار إلى « مفسّر » دون ذكر اسمه .

الفقرة ٩ (ص ٨٦-٩٢) . تظهر هذه الفقرة كأنها وحدة تحدّ ذاتها عند مقارنتها بالفقرة ١٠ ، وهي المقدّمة لرسالة الإمام الرستمي عبد الوهاب التي يرد فيها سرد « شرائع الدين » . وترد كل هذه الشرائع ذاتها حرفياً في الفقرة ٩ مع إضافات موضحة^١ . والتعليق على البعض منها موسّع ويستند إلى آيات قرآنية وإلى أحاديث مختلفة . أما التطابق الواضح بين الفقرتين ٩ و ١٠ فيوجد له تفسيران متناقضان :

أولاً : أن الكاتب كانت بين أيديه رسالة عبد الوهاب ورأى مقدّمها جذيرة بأن تشرح وتوضح باستفاضة فقام بنقل حرفي لألفاظ شرائعها وعلّق عليها . وبعد أن فرغ من ذلك العمل، ضمّ إلى كتابه نصّ مقدمة الرسالة بالرغم

١ انظر حواشي النصّ المحقّق .

من أنه لا يأتي بجديد فيها . وكان من الطبيعي أن تأخذ الرسالة مكانها قبل التعليق عليها . لكننا نلاحظ مثل هذا الخلط في تسلسل عناصر الكتاب في مواضع أخرى ، ونستطيع أن نرى سببه في أن الكتاب ليس في شكله النهائي . هذا ولا يزال السؤال مطروحاً لماذا لم يأت ذكر رسالة عبد الوهاب في أي من فصول الفقرة ٩ ، والتي يبدو أنّ مضمونها متكامل وأسلوبها ذو مستوى واحد ؟

ثانياً : هناك مصدر مشترك نقل عنه كل من كاتب الفقرة ٩ والإمام عبد الوهاب « شرائع الدين » في تسلسلها الأصلي دون أن يعتمد أحدهما على الآخر . وربما نقل كاتب الفقرة ٩ عن ذلك المصدر المشترك ما يزيد على الشرائع من تعاليق وشروح . فإن افترضنا ذلك نستطيع أن نفهم لماذا تظهر شريعتان في الفقرة ٩ لم نجدتهما في الفقرة ١٠ ، وهذا راجع لإهمال عبد الوهاب إياها : « حُسن الصحبة للنساء » و « الطلاق بالنسك » .

لا يُمكننا الحسم بصحة هذا التفسير أو ذلك بالرغم من أن ثانيها يبدو أكثر قبولاً . وإن ثبت الشرح الثاني ، فنستنتج منه أن ابن سلام ضم رسالة عبد الوهاب إلى الكتاب ليمارأى من موافقتها ما جاء في الفقرة ٩ ، دون أن يكون للرسالة مكان في إطار شروح الشرائع . ونلاحظ نظيره في الفقرات السابقة التي ترد فيها آيات قرآنية وأحاديث أُضيفت أحياناً إلى بعض الأقوال مكررة لمضمونه ، ودون أن تأتي فيها إفادة جديدة بالنسبة إلى ما يتناوله الفصل من مبادئ العقيدة أو الشريعة . والمراد منه أن تدعم تلك الآيات والأحاديث ما سبقها من أقوال بتكرار الإفادة المعينة واستناداً في ذلك إلى القرآن أو إلى مكانة من ذكر في الأحاديث من نبي أو صحابي أو تابعي . أما هنا فالاستناد إلى الإمام عبد الوهاب .

علاوة على ذلك فإن الفقرة ٩ لها أهمية أخرى لأن اسم الحسن البصري يأتي فيها عشر مرات . وفي أربعة مواضع (ص ٨٩-٩١) تسبق اسمه أو

الرواية المنسوبة إليه كلمة « قال » وفي موقعين منها يذكر اسم القائل : « قال عمرو : كان الحسن يذكر... » (ص ٩٠ و ٩١) . لعله يجوز أن نتساءل هل تشكل هذه الروايات جزءاً من أقوال الحسن التي نقلها عنه تلميذه عمرو بن عُبيد ؟ وهل يسري ذلك على الروايات المنسوبة إلى الحسن في الفقرة ٩٣ ؟ أما عدد ما يرد في تأريخ الطبري من روايات عمرو عن شيخه الحسن فهو يختلف عما في نصنا .

الفقرة ١٠ (ص ٩٣) . تبدأ الفقرة بالبسملة وبعنوان وتفصل الفقرة بذلك عما سبق في الكتاب : « وهذه شريعة كتب بها عبد الوهاب بن عبد الرحمن إمام تاهرت إلى أهل أطرابلس » . أما لفظ « شريعة رسالة » في أول العنوان فلا نستطيع أن نفهم « شريعة » إلا ومعنى « البداية » أو « المقدمة » للرسالة لأن ما يتبع ذلك العنوان ليس سوى سرد الشرائع الواردة في الفقرة ٩ دون أن تذكر هنا إضافة ولا تعليق عليها . ونفسر سرد هذه « الشرائع » ضمن الرسالة الموجهة من إمام تاهرت إلى إياضية طرابلس بأنه يحل محل المقدمة ، ويجيء تذكراً للعقائد المشتركة التي يتمسك بها الإمام ونصيحةً للآخرين ليكتسب يتمسك بها هؤلاء أيضاً .

الفقرة ١١ (ص ٩٣-٩٥) . على أساس تفسيرنا للفقرتين ٩ و ١٠ ليس الفقرة ١١ من أجزاء رسالة عبد الوهاب التي لم يُشر إلى خاتمتها لا هنا

١ راجع غزاد سركين (ج ١ ، ص ٣٠ و ٥٩٢) .

٢ ربما ما نراه هنا هو مقدمة الرسالة التي أرسلها عبد الوهاب إلى الإياضية بناحية طرابلس في شأن تولية خلف بن السمح بن عبد الأعلى المعافري عاملاً على جبل نفوسة . ذكر الشنماعي (ص ١٨٠ - ١٨١) هذه الرسالة بالاختصار ولكن ليس هناك تطابق لا في النص ولا في المضمون مع ما يرد في كتاب ابن سلام .

ولا في مكان تابع^١ . بل ترتبط الفقرة ١١ بالرسالة بشرح كلمة « حَدَّثَ » الواردة بآخر « شريعة رسالة » عبد الوهاب . ويأتي توضيح فئات « أهل الحَدَّث » المختلفة وفئات أهل الكتاب في هذه الفقرة دون الرجوع إلى القرآن والحديث . والفقرة تعطي الانطباع بأنها جزء مكتمل .

الفقرة ١٢ (ص ٩٥) . هي تلخص ما جاء في الكتاب حتى الفقرة ١١ بكلمات مختصرة . ولا يمنع ذلك أن يتكرر بعضه أو أن يُضاف عليه في الفقرات القادمة . وآخر جُملة للفقرة : « وأخبار هذه الأمة من سميناً في أول تصدير كتابنا هذا » . لو أمكننا اعتبار ما سبق هذه الجملة جزءاً من أجزاء رسالة عبد الوهاب فإن الجملة المذكورة لا يُمكن نسبتها إلى الرسالة ، لأنها تشير بوضوح إلى « الأخبار » الذين جاء ذكر فضائلهم في الفقرتين ٤ و ٦ وهم الصحابة والتابعون . وكلمة « أول تصدير كتابنا » التي تعني نحو « بداية مقدمة كتابنا » تشير إلى حجم طموح الكاتب في تصنيفه ، لأن تسمية الصحابة والتابعين الذين هم « الأخبار » المذكورين أعلاه لم تظهر إلا على الصفحات ١١ إلى ١٨ من المخطوط ، ولا يزيد عدد جميع صفحاته عن ٦٠ أو ٦٣ صفحة .

الفقرة ١٣ (ص ٩٥-٩٨) . بعدما سبق من ذكر أسس العقيدة وسرد المسلمين الصالحين، نجد هنا بعض المسائل الخاصة بنظام جماعة المسلمين وقيادتهم . وتقتصر هذه الفقرة على الشروط التي يجب توافرها في الإمام والقاضي والفقي ، وذلك تمهيداً للفقرات التالية الخاصة بتاريخ الإباضية . والجدير ذكره أن ما يأتي في الحديثين المنسوبين إلى النبي في آخر الفقرة يبحث على مقاومة الإمام الجائر أو على تجيئه .

١ راجع قولنا في الفقرة القادمة .

الفقرة ١٤ (ص ٩٨-١٠٢) . وفيها سرد عام ، طويل ، غير مفصل للأفعال الفاحشة التي ارتكبتها الأمويون والعباسيون مخالفين بذلك أحكام الإسلام . وفي ذلك ذكر خاص لأفرد ليزيد بن عبد الملك . وقد أخذ عليهم الانغماس في الحياة الرغدة والإفراط في الصيد . ويأتي بجانب ذكر أبي بكر وعمر اللذين لم يخرجوا للصيد أبداً . « ومن أشدّ خلافهم بعد ما ذكرنا في صدر هذا الكتاب نولينهم إمامة المسلمين لأقاربهم وصبيانهم » ، وذلك معارضة لما فعله النبي والراشدان من بعده . وهذا الجزء الأخير الذي تأتي فيه الإشارة إلى سنة النبي والخليفين يبدو ضعيف الأسلوب والمضمون^١ .

الفقرة ١٥ (ص ١٠٢-١٠٥) . تحت عنوان « قصة إخلاف السنة » يأتي حديث منسوب إلى عبد الله بن عباس الذي اقترح على عمر بن الخطاب استخلاف الرجال السنة المعروفين بأهل الشورى إسماعيل بعد اسم ورفضهم عمر واحداً بعد الآخر لعدم مطابقتهم لأوصاف معينة يجب توافرها في قائد الأمة ، كما اعترض بعد ذلك على استخلاف ابنه عبد الله . ثم يُذكر اختيار عثمان بن عفان خليفة لعمر بن الخطاب ويعتبره المؤلف اختياراً شرعياً . ويأتي ذلك مقدمة للفقرة التالية .

الفقرة ١٦ (ص ١٠٥-١٠٨) . تحت عنوان « أمر ولاية عثمان بن عفان » يوصف وصفاً موجزاً ما جرى من أحداث منذ تولي عثمان الخلافة حتى موقعة صفين التي أسفرت عن انقسام الأمة إلى « شيعتين » وانسحاب المسلمين الحقيقيين واختفائهم في أطراف العالم الإسلامي . ويحتوي النصف الثاني

١ أمّا تسمية أبي بكر بالشمسي نسبة إلى قبيلة ثميم بدلاً من تيم فمن الممكن أن نعهده من أخطاء النسخ .

من الفقرة ١٦ على أحاديث في « الفتن » وفي الخطر المتوقع الناشئ عن استيلاء قبيلة قريش على الحكم .

الفقرة ١٧ (ص ١٠٨-١١٥) . تبدأ بتعبير « تسمية فقهائنا » ، وتسرد الأخبار المتعلقة بتاريخ مذهب الإباضية . وطبقاً لأهميته في وضع الأسس الفقهية وغيرها للمذهب يحتل جابر بن زيد الأزدي المقام الأهم فيها . ونرى أن ابن سلام قد نقل الأحاديث الخاصة بجابر بن زيد عن مصدرين ، لأن الأحاديث نفسها توجد برمتها في التراث الإباضي غير المعتمد على كتاب ابن سلام^١ .

وبعد ذكر جابر ضم الكاتب إلى الفقرة خمسة من الفقهاء المعاصرين له لم نجد أسماءهم في غير هذا الكتاب ، وأضاف إلى ذكر آخرهم وصفاً لمكان ضرب الخيام الخاص بحجاج عُمان الإباضيين في وادي مِثَى . أشار ابن سلام في النهاية إلى مَنْ أخبره بذلك وربما كان هو الذي أعطاه خبر جميع هؤلاء الفقهاء الخمسة^٢ .

يأتي بعد ذلك ذكر أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي والربيع بن حبيب البصري وكان ينبغي أن يذكرنا بعد جابر بن زيد مباشرة نظراً لأن الإباضية تعتبرهما من أهم قادة المسلمين من بعده . وينقطع السرد الزمني مرة أخرى بذكر القادة الذين خرجوا مسلّحين للقاء « الجبابرة » : أبو بلال مبراس

١ راجع حواشي النص المصنّف وما قلناه في هذه المقدمة ص ٥٥ ح ٢ .

٢ عن آخرين أخبروه بطريقة شفوية راجع ص ١٠٩ و ١١٠ و ١٢٦ و ١٣٠ .

وعباد الجُحافي^١ وعبد الله بن يحيى الكِندي مع عامله أبي حمزة الشاري .
 وضم ابن سلام إلى كتابه خطبة خطب بها أبو حمزة بمكة ونسب الرواية إلى
 رجل يسمى محمد بن خالد^٢ . ويأتي في آخر هذه الأخبار أنها اختصرت عن
 مصدر مدون . ولعلَّ الكاتب نقل خبر عباد الجُحافي عن المصدر نفسه^٣ .
 ثم يُذكر فقهاء أباضيون آخرون دون ترتيب مُلاحظ ، وأشار ابن سلام في
 ثلاثة مواضع إلى مصادر معلوماته وهي : رسالة خلف بن السمح ورسالة أبي

- ١ « الجحافي » في المخطوط وتقرأ « الجحافي » (نسبة إلى جبل جُحاف ؟) ، استناداً في ذلك إلى ذكر المحدثي لرجل يقال له « عباد بن فتنه الجُحافي الحارثي » الذي يقول عنه القاضي محمد الأسكروعي محقق كتاب الإكمال أن يكون من الممكن أنه عباد الرُعيني المعروف الذي ثار على والي البتّين الأموي يوسف بن عمر الثقفي سنة ١٠٧هـ / ٧٢٥ - ٧٢٦ م (جاء في حاشية المحقق ١١٧ ، ونسبته من أخطاء المطبعة ، المحدثي ، الإكمال ج ٢ ص ٣٨٦) . راجع كتاب غاية الأمان ليحيى بن الحسين ص ١١٩ . قال ابن الأثير (الكامل ج ٥ ص ١٤١) : « وفيها [سنة ١٠٨] خرج عباد الرُعيني بالبتّين مُحْكَمًا ، وعلى أساس ذكر ابن سلام لعباد يرجّح أنه شخص واحد رغم اختلاف الروايات .
- ٢ ذكر خليفة بن خياط (تاريخ ج ٢ ص ٤٠٨) هذه الخطبة رواية الزنجي بن خالد . ويرجح أن تعود رواية ابن سلام إلى نفس الأصل ، قارن الحاشية التالية .
- ٣ ذكر البرادي (تقييد ٢٨٦ - ٢٨٧) « سيرة الإمام عبد الله بن يحيى وما معها من خُطب أبي حمزة المختار بن عوف لا أدري من ألقه » . وذكر فتح عبد الله بن يحيى وأبي حمزة الشاري للبتّين والحجاز منتشر حتى في التراث غير الإباضي . ونكتي هنا بتسمية المؤلفات التي ترد فيها تلك الخطبة . وحسب رواية ابن سلام وخليفة بن خياط فقد خطبها أبو حمزة بمكة ، أما بقية المؤلفين فأشاروا إلى المدينة بدلاً من مكة : خليفة بن خياط (تاريخ ج ٢ ص ٤٠٨) ، الطبري (تاريخ ج ٢ ص ٢٠٠٨) ، ابن عبد ربه (العقد الفريد ج ٤ ص ١٤٦) ، أبو ذكريا الأزدي (تاريخ الموصل ص ١١٠) ، أبو الفرج الأصفهاني (الأغاني ج ٢٣ ص ٢٣٧) . وذكر هذه الخطبة أيضاً الدرجيني (طبقات ج ٢ ص ٢٦٩) ، اعتماداً على التراث غير الإباضي وتأتي الخطبة في رواية أنس بن مالك (قارن ابن عبد ربه ج ٤ ص ١٤٤) ، وربما نقل الدرجيني عن كتاب أبي سفيان المفقود (قارن طبقات الدرجيني ج ٢ ص ٢٦٤) .

إبراهيم الخضرى إلى أبيه سلام بن عمر وكذلك مقابلة المؤلف نفسه مع الفقيه محمد بن عبد الملك الحجازي .

الفقرة ١٨ (ص ١١٦-١١٧) . يتبين في هذه الفقرة سببان لتأليف الكتاب : الأول هو هدف تعريف المسلمين عن يروون تعاليم الإسلام وعن يبتدون ، والثاني أن الكاتب أراد أن يوفر هذه المعرفة للمسلمين لكي يردوا بها على محاورات « المخالفين » . وفي الموضع نفسه أشار ابن سلام إلى أنه جمع معلوماته عن « قاداتنا وفقهائنا » من « دواوين العلم والآثار » .

الفقرة ١٩ (ص ١١٧-١٣٢) . تتكون هذه الفقرة في معظم أجزائها من معلومات على أساس أخبار شفوية ، ويوضح لنا نصها التميز بال تكرار وعدم مراعاة التسلسل التاريخي مرات عديدة بأن ابن سلام لم ينقحها أبداً . والضعف اللغوي في هذه الفقرة دليل إضافي على أنها لم تحصل على صيغتها النهائية . يبدو أن الأخبار قد أضيفت إلى ما سبقها حسب حصول الكاتب عليها ودون مراعاة تسلسل الأحداث المذكورة فيها . فمن المحتمل أن المؤلف قد جمع في بداية عمله في تصنيف الكتاب ما وجد من معلومات على أوراق كراسته ونحو ذلك ، ولعل جزءاً منها كان في حالة مسودته الأولى . ثم جاء ناسخ مخطوطنا أو من سبقه في نسخ تلك الأوراق ورأى محتواها جديراً أن يوضع في شكل كتاب ومخطوط واضح . وعند تحقيق ذلك المشروع كان الناسخ يحافظ على تتابع ورود تلك المعلومات في الأصل كما حافظ عليه في نسخ الفقرات السابقة . وأسفر هذا عن نتيجة غريبة : فمع ورود كل تلك المعلومات والملاحظات من نص ظاهره متصل ومتساوٍ ، فإن النص يعطينا في عدة مواضع الانطباع بأنه ليس إلا سلسلة متكونة من كلمات غير متصلة نحويًا ، ويصعب أن نكتشف لها علاقة مع المضمون أحياناً . ذلك ونتوقع أن الناسخ أهل بياضاً في حين ، وضم عدة حواشي تعود إلى

المؤلف أو ملاحظاته الجانبية إلى النصّ في حين آخر .

على أساس فرضنا هذا سنعرض على القارئ في إحدى حواشينا على نصّ الفقرة ١٩ ما نراه شرحاً للكلمات غير المتصلة الواردة في الموضع المختار . ونُضيف على كلمات المخطوط لكي نحصل على نص متواصل منطقيّاً ونريد به إثبات علاقة بين الكلمات المنقطعة فحسب وليس قصدنا أن نعيد بناء النصّ في صورته الأصلية في ذلك تناقض واضح لفرضنا^١ . ونتوقّع أنّ بعض فقرات النصّ يُمثل مرحلة مبكرة في تصنيف الكتاب وأنّ فيها سرداً غير منتظم من أخبار وملاحظات وقطع منسوخة عن مدونات . وهذا ليس من الظواهر غير المألوفة بل يُمكن الإثبات أنّ غير القليل من التصنيفات العربية القديمة قد مرّت بهذه المرحلة واستند مؤلفوها إلى مثل هذه المسودات في التصنيف النهائي^٢ .

قد قمنا بتقسيم النصّ إلى فقرات في أجزائه السابقة وهذا على أساس أوصافها المتعددة الأنواع ، ولا يمتنعنا شيء من مواصلة ذلك التقسيم في جزء النصّ الذي أعطاناه رقم ١٩ . ولكن إذا سرّنا هنا على المنهج نفسه نلاحظ أنّ نتيجة ذلك هو تقسيم هذا الجزء من النصّ إلى أجزاء وتفاصيل قصيرة عديدة ، ولن نجد القارئ في مثل هذه الوحدات القصيرة أي تسهيل ولا إيضاح . فرأينا أن نتركه غير مقسّم ليكون فقرة واحدة . وفيما يلي وصف الفقرة وهي تقتصر في جلّ محتوياتها على أخبار مغربية .

كُتِبَ العنوان الأول بأسلوب متعثر : « ومن تسمية خروج أئمتنا . . . » .

١ انظر ص ١١٩ ج ١١ .

٢ انظر فرانز روزنثال (١٩٤٧ ، ص ٦ - ٧) .

وَيُذَكِّرُ أَنَّ أَبَا الْخَطَّابِ « قَتَلَ الْجَنْدَ بِمَعْمَدَاس »^١، ويتبع ذلك عرض للأحداث المتقدمة للمعركة . وبعد ذكر سنة ١٤٠هـ / ٧٥٧ - ٧٥٨م أضاف الكاتب اسم الخليفة الحاكم وهو المنصور بشكل خاطئ تماماً مع أنه يأتي ذكره بكنيته « أبو جعفر » عدة مرات (ص ١١٩ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٣١) . ثم أشار إلى « ظهور » عبد الله بن يحيى الكِنْدِي كآته ثم في نفس الوقت ، وقد ناقض ما قاله مباشرة بأن عبد الله قد قُتِلَ في نهاية حكم الأمويين (كان مقتله عام ١٣٠هـ / ٧٤٧ - ٧٤٨ م) . ويأتي بعد ذلك ذكر ما بين حكم مروان بن محمد وموته إلى مبايعة السفاح الخليفة العبَّاسي الأول .

يتلوه تحت عنوان : « قصة ظهور أبي الخطَّاب بالمغرب » (ص ١١٨) ، سرد أسماء الذين شاركوا الإمام في معركة مَعْمَدَاس ، وشارمرة أخرى إلى خلافة أبي جعفر إثنائاً لزمّن المعركة . وبعد ذكر مَنْ كان مع الجند العبَّاسي في ذلك الحين ، فيأتي خبر غير مفهوم مع تسمية مَنْ أخبر المؤلف به (ص ١١٩) . قد اخترنا هذا الموضع لنشرح ما نراه العلاقة المنطقية للكلمات غير المتصلة نحويّاً ضمن مسودة المؤلف الأصلية كما تقدّم الحديث عنها .

وتنسب إلى آخرين من مُخْبِرِي ابن سَلَام الرواية التي ذكر فيها طرد

١ اسمها قبل الإسلام « مَآكُومَاس » ، وكان موقع هذا البلد قريباً من بلد سُرَّت الحديثة في السهل المسّى بزعفران . وليست سرت الحديثة بمدينة سُرَّت المذكورة عند الجغرافيين العرب القدامى (ابن خُرْدَاذبِه ص ٨٦ ، قدامة بن جعفر ص ٢٢٤ ، ابن حَوْقَل ج ٢ ص ٦٨ وخرائطه بين الصفحتين ٦٦ و ٦٧ ، القُدَاسي ص ٢٤٥ ، البكري ، المغرب ص ١٧ الإدريسي ج ١ ص ٢٩٨ و ص ٣١٤) ، ويرجع أنها كانت واقعة نحو ٨٠ كلم شرقياً من سرت الحديثة في خرائب مدينة السلطان الحالية (انظر الملحق رقم ١ في بحثنا في تاريخ إباحية المغرب) . رغم ذلك فرأى الطاهر أحمد الزاوي (معجم ص ١٦٨ و ص ١٨٨ - ١٨٩) ، أن سُرَّت القديمة كانت موقعها في مجاورة سرت الحديثة المعروفة أيضاً بقصر زعفران أو مرسى زعفران .

أصحاب أبي الخطّاب لأهل « قرى سرت »^١ والساح لهم بالعودة نهائياً . وبليها مع ذكر الخبير الخير عن بعض ما حدث حوالي سنتين بعد معركة بمغمداس . ثم يكرّر القول بقتل أبي الخطّاب الجند بمغمداس وبأن قائد الجند اسمه أبو دائق الذي يبدو أن المؤلف كان يشك في صحة اسمه . بعد ذكر حدث سبق المعركة ونقدم ذكره (ص ١١٧) ، يواصل الكاتب ذكر الحملة العباسية التي أسفرت عن هزيمة البربر بتأوُّزغا وقتل إمام الإباضية مع أربعة عشر ألفاً من أصحابه . على الصفحات التالية (ص ١٢١-١٢٥) ، تأتي ثلاثة أحاديث مستفيضة عن دور البربر الخاص في إحياء الدين الإسلامي . وترد نفس الأحاديث باختلافات يسيرة في كتاب السيرة وأخبار الأئمة لأبي زكريا الوردجاني (عاش حتى النصف الأول من المائة السادسة هـ / الثانية عشرة م) دون أن يكون كتاب ابن سلام مصدراً له ، وهذا ما نستنتج عن مقارنة الكتائين^٢ . فمن المحتمل أن كلاً من أبي زكريا وابن سلام قد أخذوا الأحاديث عن مصادر مدونة أو على الأقل أنها قد استندوا إلى مدونات بطريقة غير مباشرة . واعتماد ابن سلام على مصدر مدون دون الاطلاع عليه مباشرة يرجع عند حديث آخر في « فضائل البربر » ضمّه أبو زكريا إلى الأحاديث الثلاثة المذكورة ولكن ابن سلام ذكر ذلك الحديث منفرداً في موضع آخر ورواه عن مُخْبِرِهِ بطريقة شفوية^٣ ولذلك

١ مرّت اسم المدينة المذكورة في الحاشية السابقة وكانت المنطفة الواقعة بين أجدادية شرقاً وتاوُّزغا شمالاً وغرباً تسمى بنفس الاسم .

٢ راجع حواشي النص الحقّ .

٣ فإن صيغة « رَوَى لي ... » المستعملة في هذا المضمون لمكنا أحياناً من أن نفرّحها عند عدد من المؤلّفين العرب كإشارة إلى النقل عن كتاب ولكن لا يوجد هنا ما يحملنا على تفسير مثله عند ورود العبغة المذكورة في كتاب ابن سلام ، لأن هذا المؤلّف قد ذكر مصادر المدونة منها والشفوية دون أن يكون هنالك أي دليل على أنّه قد اعتبر الرواية الشفوية أفضل من النقل عن المدونات . وعلى حسب المثال فيأتي حديث نبوي مع ذكر الكتاب الذي أخذ

ليس من المستبعد أنه قد نقل عنه أيضاً الأحاديث الثلاثة الأخرى .

وأضيفت إلى الحديث الثالث جملة دون ارتباط واضح بما سبقها :
 « ذكرُوا أن المسلمين يوم حُتَيْنَ كان عددهم اثني عشر ألفاً والله أعلم » . فقد
 تقدم ذكر هزيمة حنين^١ في الحديث الثاني في فضائل البربر وجاء فيه « أن النبي
 عزى عمر بن الخطاب عما أصاب المسلمين بأن الله سوف يرفع من شأن
 الإسلام من جديد بشعب من المغرب . وهذا يجعلنا نفهم لماذا نجد الأحاديث
 المذكورة في هذا الموضع بعينه : بعد ذكر هزيمة تاورغا ومقتل أربعة عشر
 ألفاً من المسلمين^٢ وكانت أغلبيتهم من البربر ، فقد قصد المؤلف زيادة قومه ثقة
 بالله وبوعده أن إحياء الإسلام سيكون على يد البربر . فعركة حُتَيْنَ التي انهمز
 فيها النبي لم ترزعزعه ثقته بالله . وربما أراد ابن سلام أن يقول : فلماذا ترزعزع
 ثقة القوم وقد اختارهم الله لإحياء دينه ؟

بعد عنوان جانبي تأتي أسماء الذين قتلوا مع أبي الخطاب بتاورغا ويُذكر
 أخبار شفوية عن أحدهم . ثم نجد جملة تُعهد لذكر كفاح إباضية طرابلس ضد
 « عُمَّال » محمد بن الأشعث ، ولكن الكتاب أضاف بعد هذه الجملة عدة
 إضافات في ولاية أبي الخطاب قبل أن يبدأ بالفعل بالأخبار عن مقاتلة العمَّال .

ويواصل ابن سلام الحديث حسب التسلسل الزمني بأخبار الإمام الإباضي
 أبي حاتم حتى استيلائه على مدينة القيروان . ولا شك أن هذه الأخبار على

منه (ص ٧٢) .

١ لكن رواية آخرين حدثوا بأن النبي قد غلب أعداءه يوم حنين .

٢ ذكر أبو زكريا (ق ١٣ / ١٠ ب) روايتين ، وفي إحداها يبلغ عدد القتلى بتاورغا اثني عشر ألفاً موافقة مع الحديث عن هزيمة حُتَيْنَ .

وتيرة واحدة لأنه أخذ جميعها عن مخبر واحد وهو سليمان بن زرقون^١ .
ويدون سبب واضح أو تطابق مع ما تقدم ، ذكر ابن سلام هنا متى وأين تمّ
التقاؤه بخلف بن السمع المعافري . ويبدو أن ذلك مجرد ملاحظة وضعها
الكتاب لكي لا ينساها عند إعطاء كتابه الشكل النهائي ، وربما كتبها على هامش
المتن قبل أن ينقلها الناسخ إليه . على أي حال فمن الممكن أن ابن سلام قد أخذ
عن خلف بعض المعلومات الخاصة بجَدِّ خلف الإمام أبي الخطّاب المعافري .

يواصل الحديث عن حصار أبي حاتم الفَيروان وذكر ابن سلام مخبر طرد
عدد من الجنود العبّاسيين بعد افتتاح المدينة وذلك دون أن يشير إلى الكتاب
الذي نقل الخبر عنه . وما يجعلنا نفترض وجود مصدر مدون أن أبا زكريا ضم
الرواية نفسها حرفياً إلى كتابه^٢ . ثم يأتي ذكر زحف يزيد بن حاتم الأزدي إلى
المغرب لمقاتلة الإمام أبي حاتم ، وينقطع تسلسل الأحداث مرة أخرى بخبر متعلق
بحصار أبي حاتم للفَيروان . ويشابه ذكر خلف بن السمع المذكور أعلاه السؤال
الذي يليه ابن سلام في هذا الموضع دون علاقة بما سبق : إذا كان أبو حاتم
أم أبو الخطّاب الذي قام بحصار طرابلس ؟ وبعد ذلك روى ابن سلام عن
سليمان بن زرقون المذكور أعلاه حديثاً عن عائشة زوجة النبيّ إشادة بالبربر
وباستعدادهم للثورة على الحكماء الدُّنيويين . ويرد الحديث كذلك في كتاب أبي
زكريا الورجلاني . وبه ينتهي سردنا المفصّل للعناصر التي تتكوّن منها الفقرة ١٩ .
واتضح من خلال ذلك صورة نصّها الناقصة غير المتّقحة .

١ لا يمكن أن يكون سليمان هذا هو أبو الربيع سليمان بن زرقون النفوسى المذكور في طبقات
الدرجيني (ج ١ ص ٨) ، والذي عاش حسب ترتيب أبي عمّار عبد الكافي لطبقات
رجال الإباضية في النصف الأول للقرن الرابع الهجري (العاشر م) . راجع عنه أيضاً سيرة
أبي زكريا (ق ٥١ ب / ٤٢ ب وما بعدها) .

٢ لكنه نسبها إلى أبي الخطّاب . انظر كتاب أبي زكريا ، ق ١٥ ب / ١١٢ .

الفقرة ٢٠ (ص ١٣٢-١٣٥) . لا يختلف عن ما وجدناه في الفقرة السابقة من أسلوب لغوي ما يأتي هنا من « تسمية فقهاء الإباضية بالقيروان ومنطقتها وبمدينة طرابلس وهم كما يبدو من معاصري ابن سلام . ويضيف إلى أسمائهم بعض الملاحظات غير المكتملة الأسلوب .

الفقرة ٢١ (ص ١٣٥-١٤١) . آخر فقرات النص رسالة أبي عيسى الخراساني وهو فقيه من فقهاء الإباضية بالشرق، ورفض في خطابه الموجه إلى إخوانه المغاربة مطالب خلف بن السمع القائد الإباضي الذي ثار على الإمامين عبد الوهاب وأفلح . وينتهي نص المخطوط بهذه الرسالة .

لم يذكر الشماخي عند نقله بعض أجزاء هذه الرسالة أنها مأخوذة عن كتاب ابن سلام . وعلاوة على ذلك يوجد ما يجعلنا نشك بأن الرسالة من تصنيف ابن سلام وهو ما نختم به الفقرة ٢٠ من الكلمات : « . . . والله أعلم وأحكم وبه الحول والتوفيق » . ومع ذلك نعتقد أن هذه الكلمات لا تشكل خاتمة الكتاب بل إنها منسوبة إلى الجملة السابقة لها التي قال الكاتب فيها عن أحمد بن الحسين الطرابلسي : « . . . وشيعته وأصحابه يتناولون في مسائلهم القياس » . عبر ابن سلام بالكلمات المذكورة أعلاه عن امتناعه عن الخوض في مناقشة آراء ابن الحسين التي جرى التنازع عليها بين علماء الإباضية وخصوصاً فيما يتعلق بمسألة تطبيق القياس في المسائل الكلامية والفقهية .

لنعد في هذا المضمون إلى الخطة العامة التي تبلور لنا من خلال جميع فقرات الكتاب، وأيضاً إلى الأوصاف الشكلية التي تدل دليلاً قاطعاً على وحدة النص من الفقرة ٢ إلى الفقرة ٢٠ وعلى أساس ذلك نعتقد أن رسالة أبي

عيسى ضمها ابن سلام نفسه إلى كتابه . فعظم ما يشتمل عليه النص من معلومات تاريخية يشير إلى أن ابن سلام أراد أن يذكر تاريخ إياضية المغرب من بدايته حتى أيام الأئمة الرستميين الأولين، ولا يفتقر النص إلى ذكرهم كما ذكر ابن سلام بعض معاصريه ذكراً مطولاً^١ . وأن رسالة أبي عيسى الخراساني لها مكانها ضمن مثل هذا المشروع في التأليف .

أثبتنا بما تقدم من بحث في بناء النص ووصف الفقرات أن المخطوط الذي اكتشفه الشيخ سالم بن يعقوب الجزلي يحتوي على كتاب تاريخي بقيت أجزأه التاريخية بالذات في حالة مسودة غير مكتملة . ويُمكننا أن نتصور أن ابن سلام كان قد كتب نصاً غير منقح فقد منه الجزء الأخير . وكان قد وردت فيه أخبار عن إياضية المغرب تصل إلى أواسط القرن الثالث الهجري (التاسع م) . لكن الأرجح حسب اعتقادنا أن المؤلف لم يتجاوز ما لدينا في المخطوط ولم يكمل مشروعه .

بفضل كون النص غير منقح يُمكننا تمييز فقراته البعض منها عن البعض الآخر، وذلك لأن عدداً منها تنطبق كثيراً على المصادر المختلفة التي نقلت عنها . ذلك ولا يوجد دليل على أن ابن سلام اتبع منهج أي من المصنفات التاريخية المعروفة في زمانه . من ناحية أخرى لا يوجد ما يدل على أي تأثير على تأليف ابن سلام من خارج الحضارة العربية الإسلامية . عدا ذلك لم يطلع هذا المؤلف على الكتاب التاريخي الإياضي الذي نعرفه من خلال ما نقل عنه

١ أنظر كتاب ابن سلام ص ٩٣ و ١١٠ و ١١٤ و ١٢٧ .

٢ راجع الفقرة ٣٠ والملاحظات في الفقهاء المعاصرين له بالمشرق ص ١٠٩ و ص ١١٤ إلى ١١٥ .
و يوجد ما يدل على حجم الكتاب المرام (أنظر ما قلنا في الفقرة ١٢ ص ٢٤) .

الدرجيني^١ والشماخي وهو كتاب أبي سفيان محبوب بن الرحيل العبيدي زعيم
إباضية البصرة في نهاية المائة الثانية هـ (الثامنة م)^٢.
فُتْرَضَ على القارىء في اطلاعه على كتاب ابن سلام مجموعة من الفقرات
تعدّ إما من الحديث الإسلامي أو من علم التفسير أو من التراجم والطبقات أو
من التاريخ دون أن تكون الفقرة الواحدة على أحد هذه المناهج بأسرها . أما
حسب مشروع ابن سلام في تأليف كتابه ونظراً إلى مواضيع الفقرات المختلفة
فكان المؤلف قد بُدِعاً إلى تطوير مناهج التصنيف التقليدية ليصل إلى شكل
جديد ومناسب لحظته . ولم يتمكن ابن سلام من الاعتماد على مؤلفات
الإباضيين المغاربة في محاولته هذه ، ولذلك وجد صعوبات جمة في تحقيق هدفه .
ومع ذلك لا نستطيع أن نبيد رأياً نهائياً في إحرازه التقدّم المطلوب لأنه لم يتم
عمله . وحتى اكتشاف المصادر التي أخذ عنها مباشرة لا يُمكن إصدار تقييم
حول طريقة استخدامه لتلك المصادر .

المؤلف

الشماخي الذي ذُكر ابن سلام باسمه عند المعلومات المأخوذة عن كتابه ، لم
يُخبرنا عن هوية هذا المؤلف لكنه ذكر رجلاً يسمّى سلام بن عمرو الذي يرجّح
أنه والد ابن سلام . وكذلك لا نجد خبراً عن المؤلف في كلمة الناسخ المقدّمة
للكتاب . فالمصدر الوحيد للاطلاع على حياة ابن سلام هو كتابه نفسه . ويقتصر
ما نجد فيه من المعلومات عن المؤلف على ذكر عدّة تواريخ وذكر الأمكنة التي
التقى فيها بشخصيات معيّنة .

١ قال البرادي (تفصيل ص ٢٨٤) : « وكتاب أبي سفيان يشتمل على الأخبار والفقه والكلام
والعقائد » .

وكانت أسرة ابن سلام مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بتاريخ إباضية المغرب القديم . لقد كان كل من عمّه يحيى بن عمر وجده عمر بن ثُمَظَيْن وأخوهذا الأخير أبو حميد بن ثُمَظَيْن ممن اشترك مع الإمام أبي الخطاب في موقعة مَعْمَدَاس (ص ١١٨) . وكان عمر بن ثُمَظَيْن بين أصحاب أبي الخطاب عند هزيمته بتاورغا سنة ١٤٤هـ/ ٧٦١م مدافعاً عن الحكم الإباضي ضد قائد الجند العباسي محمد بن الأشعث الحُرَاعي (ص ١٢٦) . ولم يعد ابن سلام جده عمر من بين القتل في تلك الهزيمة ، ولذلك فمن المحتمل أنه عاش بعدها .

ونجد في رسالة وضعها مؤلف مجهول وهو يعود إلى بداية القرن السابع هـ (الثالث عشر م) سرداً لأسماء الشيوخ الإباضيين الوهابيين حسب نسبهم القلبي ، ويظهر من بينها اسم سلام بن عمرو اللواتي عامل الإمام عبد الوهاب (ت ٢٠٨هـ/ ٨٢٣ - ٨٢٤ م) على سُرْت ونواحيها . ويبدو أن الشماخي نقل الملاحظة نفسها عن رسالة المجهول إلى كتابه^١ . لقد سَمَّى ابن سلام أباه سلام ابن عمرو ، (ص ١١٥) ، بدلاً من «ابن عمر» الذي كان موافقاً لاسم جده عمر بن ثُمَظَيْن . ومن المحتمل أن سلام العامل هو بالفعل أبو المؤلف ويؤيد ذلك ما يتضح لنا من روابط ابن سلام العديدة مع منطقة طرابلس عند اطلاعتنا على كتابه وكان عمل سُرْت على حدود طرابلس الشرقية . ومن ناحية أخرى تشير تفاصيل رسالة موجهة إلى أبيه وقد ذكرها ابن سلام (ص ١١٥) إلى اتصال سلام بن عمر بإباضية مصر بالقسطنطين . ومع إثبات كون سلام بن عمر اللواتي أباً للمؤلف يثبت انتماء ابن سلام إلى لَوَاة وهي من أكبر قبائل البربر . المرة الأولى التي ذكر الكاتب نفسه هي قبل سنة ٢٤٠ هـ (المبتدئة

١ الشماخي ص ٢٠٣ والرسالة المسماة «ذكر أسماء بعض شيوخ الوهبة» ص ٥٩٦ . وعنها راجع لوبسكي (١٩٦١) ص ١٣١ - ١٣٢ .

٢/٦/٨٥٤ م) والتقى بأبي صالح النفوسي^١ عندما كان في ثَوَرٍ في بلاد الجريد الواقعة في الجنوب الغربي التونسي . وأخبره أبو صالح عن عمر بن يمكن أول علماء القرآن بجبل نفوسة (ص ١٢٦) . وبعد سنة ٢٥٠ هـ (المنتهية ١/٢/٨٦٥ م) زار ابن سلام ورفيقه «سدرات من أهل ميري» ، وميري من قرى جبل نفوسة ، الفقيه محمد بن عبد الملك الحجازي بالفسطاط . ويعطينا ابن سلام وصفاً غير كامل للمكان الذي يقع فيه مسكن الفقيه (ص ١١٥) .

وبعد سنة ٢٦٠ هـ (المنتهية ١٥/١٠/٨٧٤ م) وصل ابن سلام إلى مدينة أجدابية وهو قافل من الحج . ولقي بأجدابية عَمَّار بن أحمد بن الحسين الطرابلسي، وكان مع عَمَّار ابنٌ لطيفان الثواغي أحد قواد قبيلة زواغة . كان عَمَّار وأخوه الحسن يسكنان طرابلس، وهما من أبناء العالم المجتهد الشهير بابن الحسين الطرابلسي . أما الذي كان قد جمع بين ابن سلام وبين عَمَّار هو أبو يعقوب المالبي الذي وكان أخذ حانوناً بأجدابية عن ابن الحسين أحمد (ص ١٣٥) .

وفي أحد شهرَيَّ جُمَادَى سنة ٢٧١ هـ (نوفمبر - ديسمبر ٨٨٤ م) التقى ابن سلام في جَنْدُوبَة بحلف بن السَّمْع حفيد الإمام أبي الخطاب (ص ١٣٠) ، وجرى تبادل للرسائل بينها (ص ١١٤) . وهناك عالم إباضي آخر قد أخذ المؤلف عنه بعض الأخبار هو نَفَّاث بن نصر النفوسي (ص ١١٠) . واتخذ كل من نَفَّاث وخلف موقفاً معارضاً لأفلع بن عبد الوهاب الإمام الرسمي الذي تولَّى الحكم

١ رأى لوبنسكي (١٩٦١ ص ٨١) أن أبا صالح هو تلميذ أبي خليل صالح الدركلي واسمه أبو صالح ياسين الدركلي النفوسي (أنظر الشستاني ص ٢٨٥ - ٢٨٦) . وذكر أسماء بعض شيوخ الراهبة ص ٥٩٠ - ٥٩١) .

٢ وفي المخطوط نجد تاريخاً عند أول هذه الكلمة . وربما نقراه «تيري» وهي أيضاً من قرى جبل نفوسة (الشستاني ص ٢٣٨) .

سنة ٢٠٨هـ / ٨٢٣ - ٨٢٤ م . ونلاحظ أن ابن سلام لم يُبدِ رأيه المعارض أو الموالي للرجلين . ولم يقل شيئاً بخصوص آراء الفقيه ابن الحسين الطرابلسي المذكور أعلاه . وكانت آراؤه غير مقبولة عند الإباضية الوهية فيما بعد (ص ١٣٥) . كما ذكر ابن سلام أن أبا المورج وعبد الله بن عبد العزيز قد خالفا أبا عبيدة مسلم بن أبي كريمة في بعض المسائل . أمّا وضع ابن عبد العزيز في عداد المنافيين فلم يشر ابن سلام إليه إلّا بذكر قول خلف بن السمح بذلك في رسالة له (ص ١١٤) . ويبدو لنا أن المؤلف كان متحفظاً في مثل هذه المسائل وأنه احتسب مناقشة كل ما يهدّد وحدة كلمة المذهب الدينية والدنيوية و - كما تقدّم - كان من أهدافه في تأليف الكتاب أن يعطي المسلمين سنداً لكي يهتدوا به .

من المحتمل أن ابن سلام كان يقضي عدة سنين بجنْدُوة وهي بلد أو «أرض تقع على حدود غريان الغربية الجنوبية»^١ . ثمّ التقّاه بخلف في ذلك الموضع سنة ٢٧١ هـ حيث كان المؤلف ما يزال موجوداً بجنْدُوة بعد عام ٢٧٣ هـ (المنتهي ٢٧/٥/٨٨٧ م) ، وفيها لقي أبا حمّاد النفوسي وصاحبَه الذي كان من نفوسة أيضاً ، والتمى إلى جماعة من هذه القبيلة تقطن في مدينة سيجلماسة في ظل حكم بني مدرار . وحجّ صاحب أبي حمّاد الجهول ثلاث مرّات وأقام بمصر في أثناء ذلك ، كما قضى عاماً بمكة قابل فيها حجّاج عُمان وعلماءهم . وقد أعطى هو ابن سلام أخبارهم عند اللقاء المذكور (ص ١٠٩-١١٠) .

اعتاداً على كتابه نستطيع أن نتّبع ابن سلام في فترة من حياته قدرها خمسة وثلاثون عاماً . ونفترض أن عمره كان بين خمس عشرة وعشرين سنة على الأقل عندما تلقّى بعض الأخبار عن أبي صالح النفوسي قبل عام ٢٤٠ هـ . وعلى

١ الطاهر أحمد الزاوي ، معجم البلدان الليبية ص ١٠٨ - ١٠٩ .

هذا الأساس كان عمر ابن سلام خمسين سنة على الأقل عندما ألف كتابه وذلك بعد عام ٢٧٣ هـ. ومن المحتمل أنه كان أسن من ذلك إذا كنا نذكر أن جدّه اشترك في موقعة مغمساس عام ١٤٢ هـ. هذا وليس من المستبعد أن ابن سلام قد توفي بعد عام ٢٧٣ هـ (المنتهي ٢٧/٥/٨٨٧ م) ، بسنوات قليلة مما منعه من استكمال عمله .

أما الشيخ سالم بن يعقوب الذي يرجع إليه الفضل في اكتشاف المخطوط والذي مهد الكثير في سبيل نشره وتحقيق نصّه فيرى أن المؤلف الذي أثبتنا اسمه بأنه ابن سلام بن عمرو (أو عمرو) بن ثُمَظَيْن اللواتي ، هو العالم الفقيه لَوَّاب ابن سلام الذي عاش في المائة الثالثة للهجرة (التاسعة م) ، وأصله من بلد أُغَرَمِينان على بُعد حوالي ١٥ كلم شرقي مدينة جادو في إحدى أودية جبل نفوسة . لكن الشماخي لم يدعم القول بأن الإسمين يُنسبان إلى شخص واحد . وقد كان يعتمد في أخباره عن لَوَّاب بن سلام على كتاب الدليل لأبي يعقوب الوردجاني (ت ٥٧٠ هـ / ١١٧٤ - ١١٧٥ م) وعلى سير مَقرين بن محمد البغطورى الذي أتم كتابه عام ٥٩٩ هـ / ١٢٠٣ م^٢ . وهذان الكتابان ورسالة في الفرق لأبي عمرو السُوي (عاش في النصف الأول للقرن السادس هـ / الثاني عشر م) ، أقدم ما لدينا من المصادر المخبرة عن لَوَّاب^٣ . لكن في كل هذه النصوص الثلاثة لا ترد نسبة « اللواتي » عند ذكرها للَوَّاب ، كما لا نجد فيها أسماء أجداده يعني الأسماء التي تتبع اسم أبيه سلام . أما الرسالة التي تقدّمت الإشارة إليها عند ذكر سلام بن عمرو اللواتي فقد ذُكر لَوَّاب بن سلام في سرد تلك

١ هذا على أساس أن يكون بين جبل وآخر ما لا يزيد على ثلاثين سنة في المعدل .

٢ الشماخي ص ٢٤٤ - ٢٤٥ .

٣ السوي ، رسالة في الفرق ص ٥ . الوردجاني ، كتاب الدليل ج ٢ ص ٧٥ وج ٣ ص ٩٢ . البغطورى ص ٣٩ و ٤٠ و ٤٢ و ٦٨ .

الرسالة لشيخ الإباضية نسباً له بوضوح إلى قبيلة نفوسة^١ .
ولا نجد اسماً من الأسماء المذكورة حول شخصية المؤلف في كتاب ابن
سلام عند ذكر الأخبار المتعلقة بالفقيه لؤاب بن سلام . أما ميرى التي جاء منها
سُذرات صاحب ابن سلام في رحلته إلى مصر فتقع غير بعيد عن أغرمينان التي
نشأ فيها لؤاب ، وكلا البلدين في ناحية جادو . لكن هذا لا يكفي ليثبت أن لؤاب
هو مؤلف الكتاب ولا يعزز ذلك الخبر الذي يشير إلى التقدير الكبير الذي كنه
لؤاب للحسن البصري ، ذلك الذي يتكرر ذكر اسمه في كتاب ابن سلام .
ومع ذلك فإننا لا نريد هنا إهمال الخبر المذكور الذي نقله عن كتاب مقرين
الْبَغْطُورِي المخطوط^٢ :

« وذكُر أنه [بني أبا مهاصر] قعد في المجلس حتى جازت مسألة الحسن
البصري ، إن كان مُتَوَلِّياً أَوْ بُيَّراً منه . فقال لؤاب بن سلام : كيف بُيِّرَا
من رجل وقف في هذه الأمور خوفاً من الله تعالى ؟ فقال أبو مهاصر :
مُبَّ يا لؤاب وإلَّا بُيِّرْتُ مِنْكَ . فقال له : تبتُّ أيها الشيخ ، .

المخطوط

١ - الحجم : يشتمل المخطوط كما هو في أيدينا اليوم على ثلاثين ورقة .
ولكنه كان يتألف عند اكتشافه قبل سنين قليلة من اثنتين وثلاثين ورقة وفُقدت
الورقتان الأخيرتان بسبب استعمال المخطوط ونسخه عدّة مرّات . ولحسن الحظ
فقد نُسخَت الورقتان قبل ضياعهما ويُمكننا بذلك أن نضع بين يدي القارىء

١ . وبلا شك فتأتي النسبة نسباً إلى القبيلة ولا مسكناً إلى جبل نفوسة . أنظر ذكر أسماء بعض

شيخ الوهبة ص ٥٩١ .

٢ . البَغْطُورِي ص ٤٢ .

ما ورد فيها من رسالة أبي عيسى الخراساني .
وكما تقدم^١ لبيدئ^٢ ما يعود من نص الكتاب إلى تأليف ابن سلام بعنوان
جانبى هو : « باب ما جاء في تفسير اليمان . . . » . وما يسبق ذلك من
بسملة وتصلية ووُصف عابر لمضمون الكتاب فهو من غير تأليف ابن سلام .
ويشير إلى ذلك أن المؤلف كان مجهولاً لدى كاتب هذه الكلمات التي يأتي في
آخرها : « . . . تأليف بعض أصحابنا المتقدمين » . وكما يشير إليه أيضاً استعمال
كلمة « الإباضية » تسميةً للمذهب ولم تكن هذه التسمية منتشرة بعد عند
أصحاب « أهل هذه الدعوة » بالمغرب في القرن الثالث للهجرة (التاسع م)^٣ .
ويعملنا ما نرى من ابتداء مؤلف ابن سلام بعنوان جانبى أن نفترض ، بأن
النسخة التي كانت بين أيدي ناسخ مخطوطنا قد ذهبت منها بعض الأوراق
الأولى أو تحسب هذا من الأوصاف الخارجية للنص الناقص غير المنقح .
على أساس ما تحتوي عليه كل صفحة في المخطوط من عدد متوسط
للمفردات ، فنحتمل أن نهاية رسالة أبي عيسى الخراساني قد وقعت على
ص ٦٣ للمخطوط^٤ ، وليست في أسفل الصفحة ٦٤ أي الصفحة الأخيرة .
ونستنتج منه أن الصفحة الأخيرة لم تكن خالية جميعها أو جلّها . وحسب ما
نراه كانت النسخة التي نُقل عنها نصّها تنتهي بالكلمات نفسها التي تأتي في النص
الحقّق . وقد أغفل الناسخ كتابة خاتمة نظراً لصورة الكتاب الناقصة . ومما يؤيد
رأينا هو أن الشماخي ذكر تلك الكلمات نفسها عند آخر استشاداته برسالة أبي

١ راجع ص ١٨ .

٢ أنظر الباب الأول من بحثنا في إباضية المغرب .

٣ وبعد اكتشاف المخطوط لم نرقمه حسب الصفحات وليس حسب الأوراق . ولكني نتجّب
الإجماع نتبع الترقيم بالصفحات ونشير إلى الورقة الواحدة برقمين فعل سبيل المثال فإن رقم
الورقة الأولى هو ٢/١ .

عيسى الخراساني. كما يدل ذلك أيضاً على أنه في زمانه لم توجد نسخة للكتاب كانت أكمل من نسختنا المخطوطة^١.

٢ - القلم : عدا عن الكلمات المذكورة التي وضعها الناسخ أو غيره على رأس المخطوط مقدّمة للنص نجد حاشيتين على هامش المتن لا شك أن الناسخ أضافها بيده شرحاً لما يرد في الكتاب (ص ٩ و ٣٣) . واستند في أول الموضوعين إلى قول «عنا إسماعيل» . وإسماعيل هذا لا بد أنه أحد علماء الإياضية الذين كانوا يجلسون للفتوى . فمن المحتمل أن كلمة «عم» لم تأت نسبة إلى أسرة الناسخ أو ما إلى ذلك ، فهذا اللقب «عم» متوافر في التراث الإياضي ، وهو ذو دلالة على مكانة العالم وعلى موافقة معاصريه أو الأجيال التابعة على آرائه^٢ . وإذا افترضنا أن الناسخ عاش بجزيرة - وقد تم اكتشاف المخطوط في هذه الجزيرة - فمن الممكن أنه أشار بقوله : «عنا إسماعيل» إلى العالم الإياضي المشهور أبي طاهر إسماعيل بن موسى الجبّطالي الذي أقام بجزيرة سنوات كثيرة مجتهداً في العلم والتعليم حتى توفي بها عام ٧٥٠ هـ / ١٣٤٩ - ١٣٥٠ م . لكنه لا يجوز لنا القول بأن «إسماعيل» ذلك هو حقيقة أبو طاهر الجبّطالي إلا إذا وجدنا الملاحظة نفسها الموجودة في الحاشية في مصادر أخرى نسبها إليه بوضوح^٣ . فليس بالإمكان أن نحدد زمن نسخ المخطوط اعتماداً على

١ الشماخي ص ١٨٨ .

٢ أخبرنا به الشيخ سالم بن يعقوب في إحدى رسائله إلينا .

٣ الحاشية هي : [قال] «عنا إسماعيل : الصغار عدنا كلّها غير معلومة طراً» (هـ طرة) في الأصل : انظر ص ٦٩ ح ٥ . فلا نجد في أي من كتابي الجبّطالي اللذين اطلعنا عليهما ما يشابه هذا القول . راجع كتاب «قطر الحيرات» في الباب ٢ للقطر ٧ الخاص بأصناف الذنوب (ج ٢ ص ٢١٧ - ٢٢٥) وكتاب «قواعد الإسلام» عند «كتاب الحقوق ومظام العباد» (ج ٢ ص ١٩٨ - ٢٥١) .

ما يرجع إلى الناسخ من تعليقات وحواشي .
لقد توقعنا أنه سيكون من الممكن أن نُميز بين نصّ مخطوطنا ونسخة
أخرى مفقودة لكتاب ابن سلّام نقل عنها الشّمّاخي لإثبات القدم النسبي
للمخطوطين، ولكن خاب أملنا . فطريقة الاستشهاد غير الحرّفي التي سلكها
الشّمّاخي، لا تترك المجال الكافي لمثل هذا التحليل على أساس مقارنة ما نقله
الشّمّاخي مع نصّ مخطوطنا . فالدلائل التي يُمكن الحصول عليها ليست
قاطعة . وهذا الخصوص نود أن نشير إلى فصل معين من النص . نلاحظ فيه
أن الناسخ في ص ٦٠ قد غابت عنه عدة كلمات سهواً عند نسخهِ للفقرة ٢٠
التي تحتوي على « تسمية الفقهاء » . ولعلّ هذا يرجع إلى ما يأتي قبل اسم كل
فقيه من صيغة متكررة هي : « ورجل يقال له . . . » ، وانعرفت أنظار
الناسخ بعد كتابة أوّل اسم فقيه إلى الاسم التالي وواصل النسخ وبه خلط
الإسمين ، « أبو يوسف » و « أبو الفتح » ، وأصبحا إسماً واحداً هو « يوسف
الفتح »^١ . وإذا ثبت فرضنا هذا ، المعتمد على الاختلافات الظاهرة عند
المقارنة مع كتاب السير للشّمّاخي، فلن يكون ذلك دليلاً كافياً على استغلال
الشّمّاخي لمخطوط أقدم من مخطوطنا . هذا وما أشار الشّمّاخي إليه من إغفاله
لبعض « كلام » ابن سلّام في ذات الموضع المذكور هو دليل فقط على أنه
وقعت عيناه على نسخة لكتاب ابن سلّام كانت ذات نصّ أكمل وأوسع في
ذلك الموضع المحدود . وأسباب الاختلافات الواردة في مخطوطنا مقابل مخطوط
الشّمّاخي ترجع إلى ما أصاب مخطوطنا من الأخطاء والإسقاط في أثناء نسخه .
كما هو من المحتمل أنها ترجع إلى ما تمّ من تصحيح أو تنقيح على النصّ الوارد
في مخطوط الشّمّاخي، ولو اقتصر ذلك على الموضع المذكور . وهذا الشاهد

١ فن الصعب أن نفهم إسقاط كلمة « أبو » مرتين عند ذلك . أنظر ص ١٣٤ ح ١ .

الوحيد من نوعه لا يدل أي دليل على عمر المخطوطين النسبي، ولكنه يثبت على أساس ذلك فقط أن مخطوطنا لم يتم نسخه عن مخطوط السُمّاحي .
ونستطيع الوصول إلى نتائج أفضل إذا حاولنا إثبات تأريخ كتابة المخطوط عن طريق تحليل خطه وتحليل الورق المستعمل، هذا مع افتقارنا الكبير إلى مراجع علمية سليمة في المجالات التي يسميها البعض بالعلوم المساعدة لعلم التاريخ . وكثيراً ما اطلعنا على مخطوطات عربية من المغرب الإسلامي فلم نكتشف خطأ يُشبه خط كتاب ابن سَلَام إلا في الكتب الإياضية المغربية . والخط في نصنا المخطوط أشبه بخط كتاب سِير البُعْطوري الذي كتبه زايد بن عمرو بن عمر بن إبراهيم بن سليمان الصُدُغِياني سنة ٩١٤ هـ / ١٥٠٨ - ١٥٠٩ م . ويرجع على أساس نسبة هذا النسخ إلى حومة صُدُغِيان بحيرة، وعلى أساس أن اكتشاف مخطوط سير البُعْطوري تمّ في الحومة المجاورة لها المسماة بوالع ، أن هذا المخطوط كتب في جزيرة جربة وترجّح أيضاً أن مخطوط كتاب ابن سَلَام تمّ نسخه في المكان نفسه^١ . فتشير العلامة المائية الظاهرة في ورق مخطوطنا إلى أنه كتب في الزمن نفسه ، أعني في نهاية القرن الثامن أو بداية القرن التاسع للهجرة (الخامس عشر أو السادس عشر م)^٢ .

٣ - الأوراق : ويشتمل ما بين أيدينا اليوم على ثلاثين ورقة بعضها متماسك والبعض الآخر منفصل من بعضه البعض : فالأوراق من الورقة ٢/١ إلى ١٢/١١ ومن الورقة ٢٢/٢١ إلى ٣٦/٣٥ ومن الورقة ٤٢/٤١ إلى ٥٦/٥٥ عبارة عن أربع طبقات من الأوراق المزدوجة . وتكاد أن ينقطع عدد

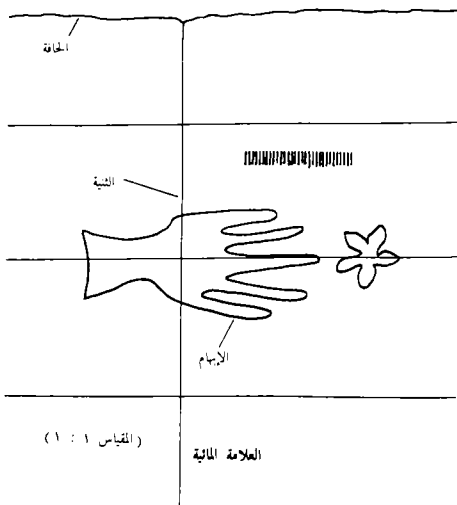
١ أنظر البُعْطوري ص ٩٣ . فقد اكتشف الشيخ سالم بن يعقوب الجربي مخطوط البُعْطوري حين اكتشافه لكتاب ابن سَلَام في خزانة البُطُور .

٢ أنظر ص ٤٦-٤٧ .

من هذه الأوراق المزدوجة . والورقتان ١٧/١٨ و ١٩/٢٠ ملتصقتان ببعضهما ولا نستطيع إثبات إذا ما كانتا ورقة متصلة مزدوجة في أوّل الأمر . أمّا الأوراق ٣٩/٤٠ و ٥٧/٥٨ و ٥٩/٦٠ فهي أوراق منفردة . وحجم الورقة الواحدة هو نحو ٢١ × ١٥ سم بدون امتشاء ، وحجم الورقة المزدوجة نحو ٢١ × ٢٩،٥ سم . أما الورق المستعمل فهو ألمس ، مع ما يظهر فيه من أثر المصفاة الشبكية المستخدمة عند إنتاجه . والورق صلب وقد قُطِم عند ثنيه بشدّة . قبل انتشار التآريض وبعد أن كُتِب عليها ثمّ ترميم بعض الأوراق المعرّقة بواسطة إلصاق أشرطة من الورق الخفيف عليها . وقد دخلت الرطوبة في الأوراق من أطرافها ونجد أثرها في كل ورقة وهذا من الأسباب المؤدية إلى سُمرّة الورق بدرجات مختلفة . ولم نجد شيئاً من الدلائل المشيرة إلى ارتباط الأوراق بخطط أو إلى تجليد الكتاب .

وكان من الصعب أن نكتشف العلامة المائية مع سمرّة الورق وأثر الرطوبة فيه . وجدنا سبع علامات مائية ونصف علامة في الثلاثين ورقة ويرجح أنه كان ثَماني علامات كاملة حين وجود الورقتين الأخيرتين مع المخطوط وشكل العلامة المائية ومكانها في الورقة المزدوجة كما نراه في الصورة على الصفحة التالية :

ويختلف عن هذه الصورة شكل علامتين باختلاف يسير : ويقع إيهام اليد من ناحية الورقة العُلَيَا فالزهرة ملتوية بحوالي ٢٠ درجة إلى اليسار . فاعتقاداً على فهارس ش . م . بريقه للعلامات المائية يُمكننا أن نحدد بالتقريب مكان إنتاج هذا الورق وزمانه : ويثبت أنه من إنتاج طواحين ميناء جَنَوَا أو يَسِيْنِيَة الإيطالية في النصف الثاني من القرن الخامس عشر أو في النصف الأوّل من



القرن السادس عشر م (الثامن أو التاسع هـ)^١ . وليس بغريب في ذلك العصر أن الناسخ كان يكتب على ورق إيطالي للروابط التجارية العديدة بين موافى إيطاليا الكبرى وبين الشمال الإفريقي . وبذلك نستطيع أن نقول أن نسخ مخطوط كتاب ابن سلام تم في عصر الشماخي أو بسنوات قليلة بعد وفاته .

٤ - الأقلام والمداد : كتب غالب النص بمداد أسود يبدو لونه اليوم أسمر . وقلم المداد الأسود كان له عرض قدره نحو نصف عرض القلم المستخدم في الكتابة بالمداد الأحمر . ونلاحظ أن المداد الأحمر المستعمل في كتابة عدد من الكلمات والعناوين قد سال عنها في بعض المواضع ، وقد حدث ذلك خاصة عند العنوان الجانبي في ص ٥٢ . لا نعرف سبب تكثف المداد الأسود في ص ٣ إلى درجة أن الخط يظهر على الوجه الآخر من الورقة ، مما دعا الناسخ بعدما بدأ بكتابة عدة كلمات في أعلى الصفحة الرابعة أن يترك بقية الصفحة بياضاً ويبعد ما كتبه على الصفحة التالية .

٥ - أوصاف النص الخارجية : قياس النص المعدل ١٧ × ١٢ سم والاختلاف عنه بأكثر من سنتيمتر واحد نادر . وعدد السطور في كل صفحة يتراوح ما بين ٢١ و ٢٣ سطراً . تم إصالح النص على كل ورقة جديدة بإعادة الكلمات السابقة لها في آخر الصفحة التالية ، وتكرر ما بين كلمة واحدة وخمس كلمات (إثنان في الغالب) . وفي أربعة مواضع نجد علاوة على ذلك تعقيبات متكوّنة من كلمة أو كلمتين تحت السطر الأخير من الصفحة المقدمة ، وعند موضع واحد (الورقة ٤٢/٤٣) اكتفى الناسخ بوضع تعقيب في أسفل الصفحة دون أن تتكرر الكلمات الواردة في نهاية السطر الأخير وذلك بسبب

١ أنظر تربيته ١٩٢٣ ، ج ٣ ص ٥٤٥ وبمجموعة العلامات المائية بشكل اليد مع الزهرة رقم ١٠٧٠٦ - ١٠٧٢٣ (أنظر ج ٣ ص ٥٥٢) .

وجود أبيات شعر في هذا الفصل من النصّ، ولا يُمكن تكرار جزء من البيت المتقدم دون انقطاع الشعر. وتكرر كلمات من الوجه الأول للورقة على وجهه الآخر أربع مرّات. أمّا عند طبع النص فقد جعلنا الكلمات المكررة في أوّل صفحة جديدة من هذه الصفحة.

نجد في كثير من الأحيان كلمات منقطة في وسطها عند نهاية السطور وتوجد بقية الكلمات في أول السطور التالية دون أن تشير رموز إلى قطع الكلمات. وهذا للمحافظة على شكل النصّ المستطيل. وتنقطع الكلمة عند الحروف المنقطعة دون مراعاة أقسام الكلمة إذا دعا الأمر إليه. ونجد ثلاث نقط بهذا الشكل (:) في زخرفة النص كما نجد ثلاث نقط مشابهة أو نقطة مفردة. أو خطّين خفيفين مائلين بهذا الشكل (//) ملء نهاية السطر إلى حد الهامش إن خلا المكان من الكلمات.

ثمّ التقسيم الخارجي للنصّ باستخدام المداد الأحمر لبعض العاوين الجانبية والجمل الافتتاحية والتعابير على مثال «و» و«إنّما» و«أمّا» و«قال» وفي بعض الأحيان كُتبت أسماء الأعلام بالمداد الأحمر. وتبدأ الفقرات والفصول الجديدة في بداية السطر دون ترك فسحة ظاهرة.

٦ - الخطّ وهبّط الكتابة : الخط مغربي لناسخ واحد وهو واضح ومتناسق. يميّز الخط بوضوح عن الخط العادي المستخدم في الاحتياجات اليومية، ويمكن أن نصيغ أنّه من الخط المميّز في نسخ الكتب. وما يبدو يناقض ذلك هو أن الناسخ في أثناء انشغاله بالنسخ قد شطب ما كتبه خطأ مباشرة، وثمّ ذلك بمخطوط خفيفة لا يلاحظها القارئ إلا في اطلاعه على النصّ من قرب. وقد واصل الناسخ بعد شطب الكلمات المغلوطة بكتابة الكلمات الصحيحة. ويبدو أنه واصل الكتابة أيضاً حين ثمّ تبديل القلم الأسود بالقلم الأحمر وبعده

بالقلم الأسود من جديد، وهذا يعني أن الناسخ كتب الكل في وقت واحد ودون ترك فجوات مثلاً يملأها بالمداد الأحمر بعد الفراغ من كتابة الأسود^١. ولا يوجد ما يشير إلى أن الناسخ أعاد النظر في ما كتبه بعد الفراغ منه: إن الفجوات التي تركها في النص أثناء عمله لعدم إمكانه قراءة بعض الكلمات في المخطوط الذي نقل عنه بقيت خالية. كما بقيت الأسماء والكلمات غير المفهومة عند نسخها في أول الأمر في أشكالها التي رسمها الناسخ حسب ما وجد في المخطوط الأصل. أما بعض الكلمات المشطوبة فيبدو أن الناسخ استعمل بدلاً منها تعابير تختلف عما كان في النص الذي نقل عنه. ومن الممكن أن نعتبره دليلاً على أن الناسخ قام بتصحيح بعض ما ظهر له في النص من الأغلاط اللغوية. وهذه المواضع قليلة ولا نستطيع على أساسها أن نثبت ما كان الأمر عليه، بل نرجح أن هذه الكلمات المشطوبة من أخطاء الناسخ نفسه التي قام بتصحيحها^٢. ولا يجوز أن نأخذ هذه المواضع دليلاً على أن نقل النص قد تم بواسطة الإملاء، لأن ما قلناه عن الأسماء والكلمات غير المفهومة التي رسم الناسخ في موضعها ما ظهر له في المخطوط الأصل فهو ما يناقض ذلك.

أما الخط فهو مغربي بما نلاحظه من القاف الموحدة من فوقها والفاء الموحدة من تحتها. فالحروف المعجمة منقوطة في الغالب. أما التاء المربوطة فنصفها فقط منقوطة وأحياناً نجد التاء المربوطة مفتوحة أعلاها وهي تشابه التاء الطويلة المثناة من فوقها. وفي الجمع المؤنث الصحيح فكثيراً ما حلت التاء المربوطة المنقوطة محل التاء الطويلة. ومما يخالف الكتابة الصحيحة هو كتابة

١ من المحتمل أن ذلك يسري أيضاً على كتابة الحاشيتين في ص ٩ و ص ٣٣.

٢ راجع مثلاً ص ١٧: شطبت «بكيرة مثل» واستبدلت «بكائر نحو». وعلى ص ٥٦ شطبت «الأحرار» واستبدلت بكلمة «الحراز».

حرف التاء بنقطتين فقط . ومن المحتمل أن يكون سبب ذلك أن التاء كانت تنطق في معظم الأحوال حسب نطق التاء أو أن الفرق بين النطق الواحد والآخر كان ضئيلاً . وربما صعب التمييز بين هذين الحرفين على الناسخ وبدل على ذلك ما قام به من تصحيحات خاطئة : وقد كتب اسم « حاتم » دائماً بالتاء المثناة وتأتي كلمة « نكت » المؤدية إلى تغيير معنى الجملة المراد بدلاً من « نكت » في أول المخطوط . وفي تفسير التعبير القرآني « عَيْشُمْ » وقد كُتِب مضبوطاً (التوبة ٩ : ١٢٨) تأتي كلمتي « تعشوا » و « العث » بالتاء المثناة (ص ١٦) .

أما الألف المقصورة فكتبها الناسخ بحرف الألف الطويلة في معظم الأحوال واستثنى منه « إلی » و « علی » ، ولكنه كتب « حتى » بحرف الألف الطويلة : « حتا » . وباستثناء كلمتي « ذلك » و « هذا » فكتب كل اسم إشارة وكلمة « لكن » حسب ما يُنطَق بها : « هاذ » ، « هاؤلا » ، « أولالك » ، « لاکن » . وكتب « هذا » بالألف مرة واحدة : « هادا » فنعتبره غلطاً في ضبط الكتابة المتبعة في النص كله (ص ١٤)^١ . وأما في كلمتي « الصلاة » و « الزكاة » فيرد حرف الواو بدلاً من الألف في الغالب وكلمة « التوراة » كتبت بحرف الياء بدلاً من الألف دائماً ، كما هو الحال في الكتابة القرآنية العثمانية .

لا نجد الهمزة مكتوبة إلا نادراً وفي الكلمات التي يأتي فيها حرف الياء كُرسياً للهمزة يظهر حرف الياء عند هذا منقوطة دائماً دون أن نظهر الهمزة عليه . ولم يشع الناسخ أسلوباً متساوياً لكتابة الهمزة . فإذا تبع كلمة « فقهاء » المتكررة ضمير متصل فنجد عندها حرف الياء كُرسياً للهمزة دون استثناء تقريباً . فشكل الهمزة هو المستعمل في عصرنا . فيظهر أحياناً شكل الشدة في المخطوط

١ نظراً إلى ما يظهر من اختلاف في كتابة « هاذ » و « هذا » فهل نستنتج منه أن كلمتي « هذا » و « ذلك » قد نطقوا بمركبة الفتحة القصيرة بدلاً من الألف الطويلة في بيئة الناسخ ؟

وشكلها بهذه الصورة: لا وهي تشبه ما يظهر في مخطوطات أخرى وخاصةً عند قنّائي الخط تمييزاً للحروف المهملة دون الحروف المعجمة، ولا نجد علامة الإهمال في مخطوطنا. وأحياناً ترد أشكال الحركات في صورتها المستعملة في عصرنا وهي منتشرة في السطور الأولى للمخطوط. وأشكال الحركات الثنائية إشارة إلى التثوين تكاد تكون مهمة^١.

لا يرد في النص إلاّ اثنان من الاختصارات وهما «م» و«ع و م» يختصر بها «السلام» و«وسلم» و«عليه وسلم» ويتكرر هذان الاختصاران في التصلية مرات كثيرة.

وفي نهاية وَصْفِنَا للمخطوط يجب الإشارة إلى التصحيحات والإضافات الحديثة، وقد ثَمَّتْ كُلُّهَا بعد اكتشاف المخطوط عام ١٩٦٤م، ولم نجد ما عدا ذلك من إضافة إلى ما كتبه الناسخ نفسه. فقام المعاصرون بترقيم الصفحات وبتكيل بعض ما تركه الناسخ بياضاً وأضافوا بقية الكلمات إلى آيات قرآنية وجدت غير كاملة في متن الكتاب. فيظهر أنّ بعض مَنْ اطَّلَعَ على المخطوط أعاد كتابة بعض كلماته في مواضع عديدة عندما بدا له أنّ الخط الأصلي قد ذهب أو لم يَبْدُ واضحاً. وما نجد من تكيل التنقيط والتصحيحات زاد أحياناً في عدد الأخطاء. وقد استخدم المعاصرون قلم الحبر وقلم الحبر الجاف بِلَوْنٍ أَزْرَقٍ وما بين الأزرق والأحضر.

١ أنظر التثوين في كلمة «باب» في ص ٢ للمخطوط.

التحقيق

نظراً لوجود مخطوط وحيد فقط من كتاب ابن سلام فإن التحقيق يستهدف نشر نص المخطوط حرفياً وبدقة . مع ذلك وكبلا يظهر للقارىء صعوبات غير ضرورية في اطلاعه على النص اخترنا تطبيق ما يجتمع عليه العرب في عصرنا من ضبط الكتابة دون مراعاة ما ضبطه الناسخ . هذا وأردنا المحافظة على الأساليب اللغوية المختلفة في بعض فقرات النص وعلى أوصاف النص غير المنقحة . ولذلك فإذا قنا بالتصحيح لأخطاء الناسخ الواضحة لا نغير الأسلوب اللغوي الذي يبدو بصورة خاطئة في بعض المواضع . فقد تقدم أن النص الذي بين أيدينا لا يمكن أن يكون المؤلف قد أعاد النظر في جميع أجزائه . وليس من المستبعد كذلك أن لغة المؤلف الأصلية وهي البربرية قد كان لها تأثير في أسلوبه . فالفجوات قد تركناها بيضة على ما هي عليه في المتن، ونشير في الحواشي إلى ما يمكن أن يكون الناسخ قد أسقط من النص استناداً في ذلك على ما اقترحه الشيخ سالم بن يعقوب في العديد من المواضع .

فالشمأخي لم يذكر ما نقله عن ابن سلام حرفياً بصورة مستمرة ولذلك نشير في الحواشي إلى الاختلافات التي لها تأثير على معنى الكلمات فقط . ونشير أيضاً إلى الاختلافات في المعنى فقط عند مقارنة الأحاديث في فضائل البربر بتلك الواردة في كتاب السيرة لأبي زكريا الوردجلافي .

فرسالة أبي عيسى الخراساني المفقودة جلّ نصّها مع الورقتين الأخيرتين قد تمّ تحقيقها على أساس نُسختين : واحدة على يد الشيخ سالم بن يعقوب وأخرى على يد الشيخ ناصر بن محمد المرموري القراري الجزائري .

ونهمل الإضافات والتصحيحات المعاصرة إلا في حال استنادنا عليها في بعض الشروح . أمّا الترقيم الحديث للصفحات فننقله إلى هامش الكتاب في طبعه . ولم نصف ترقيماً آخر للورقات اجتناباً لما يُمكن أن يحدث من استنباه على القارئ مع أنّ الترقيم للورقات يسهل وصف المخطوطات غير المجلّدة . وأضفنا تقسيم النصّ إلى فصول وفقرات مرقّمة ، وأظهرنا العناوين مستهدفين به تسهيل الاطلاع . ويسري ذلك أيضاً على علامات التنقيط المستعملة قليلاً ، وعلى وضعنا علامات على النصوص القرآنية . وقد قننا بتلك الإضافات الخارجية على أساس ما يظهر لنا من الأوصاف الشكلية للنصّ ومحتوياته ، كما اعتمدنا فيه على التقسيم الظاهر أحياناً من خلال استخدام المداد الأحمر في المخطوط .

وفي تعليقاتنا في الحواشي اكتفينا بما لا يُمكن مراجعته أو إثباته عن طريق المراجع والمصادر الإيضاحية التي أشرنا إليها في صدر هذه المقدّمة . وأشرنا في الحواشي إلى التعليقات الواردة في المقدّمة .

ملحق في استشهادات الشماخي المنقولة عن كتاب ابن سلام

إذا بحثنا في ما نقله الشماخي (ت ٩٢٨هـ/١٥٢٢ م) عن كتاب ابن سلام^١ في كتابه المسمى بكتاب السير نجد أنه قد اقتصر على أخبار المغرب الواردة في الثلث الأخير من نصنا. وذكر الشماخي من الفصول التي نسيق «قصة ظهور أبي الخطّاب بالمغرب» (ص ١١٨) خبرين فقط يتعلقان بالإمام عبد الوهاب (ص ١١٠) وأبيه الإمام عبد الرحمن بن رستم (ص ١١٤). أما ابتداءً من ص ١١٨ فقد نقل جُلّ ما يحتوي عليه النصّ من الأخبار التاريخية. ونتيجة للاختصار ولتبدّل تتابع الروايات في كتاب الشماخي يظهر عدد من الاختلافات والتناقضات بالنسبة لكتاب ابن سلام وربما يعود بعضها إلى أن نسخة كتاب ابن سلام التي استخدمها الشماخي قد اختلفت عن نسختنا هذه^٢.

وترد بعض أجزاء الرسالة التي يأتي في أولها: «من أمير المؤمنين عبد الوهاب إلى جماعة المسلمين بجزيرة طرابلس»^٣، في كتاب السير ويبدو أن الشماخي ذكرها حرفياً. ومع ذلك فلا يوجد ما يشير إلى أنها الرسالة نفسها التي ترد مقدمتها في نصنا والتي أرسلها الإمام عبد الوهاب إلى إياضية طرابلس

١ ذكره الشماخي باسم «ابن سلام»، عشر مرّات وباسم «ابن سلام بن عمر»، ثلاث مرّات وباسم «ابن سلام بن عمرو» مرة واحدة.

٢ أنظر ص ٤٤-٤٥.

٣ الشماخي ص ١٨٠ - ١٨١.

(ص ٣٠)^١ . تتضمن الصفحتان ١٠٨ و ١٠٩ من نصنا روايات نخبرنا عن فضل التابعي جابر بن زيد الأزدي الذي يعتبره الإباضيون مؤسس مذهبهم ، وهي نفس الروايات التي ترد في مؤلفات إباضية عديدة والتي ذكرها الشماخي أيضاً ، ولكن لا يوجد ما يدل على أنه نقل هذه الروايات من كتاب ابن سلام مباشرة^٢ . إن الشماخي وهو من أهم مؤرخي إباضية المغرب ذكر كل مراجعه بدون استثناء تقريباً . وعند نقله الروايات والأخبار عن كتاب ابن سلام ذكره كمصدر لها . يُستثنى من ذلك رسالة أبي عيسى الخراساني التي ذكرها حرقاً في موضعين من كتاب السير ، ولكن الشماخي ينهي نقله عن تلك الرسالة بالكلمات نفسها التي تنتهي بها الرسالة في نصنا . ولذلك يرجح أنه قد نقلها أيضاً عن كتاب ابن سلام^٣ . ومن ناحية أخرى لم ينسب الشماخي أية أخبار واردة في كتابه وناقصة في نصنا إلى ابن سلام قطعاً . فعلى أساس ما ذكرنا من استغلال الشماخي لمعظم أخبار ابن سلام التاريخية عن إباضية المغرب ، فمن المحتمل أن يكون قد واصل نقله عن الكتاب لو كانت لديه نسخة تشتمل على نص أطول مما في نسختنا . لذلك نفترض أنه لم يكن عند الشماخي نص يتجاوز نصّ محطوطنا^٤ . وإن صح أن كتاب ابن سلام في حجمه وشكله الذي نراه اليوم كان بين يدي الشماخي ، فإن ذلك يحملنا على أن نسأل : لماذا كان الشماخي يُهمّل الأخبار المتعلقة بالشرق الإسلامي وهي ترد في الثلثين الأولين من نصنا ؟ لعله لم

١ أنظر ص ٢٣ ح ٢ .

٢ الشماخي ص ٧٠ - ٧٣ . وروى البطوري ص ٢ ما يختلف بعض الشيء عن هذه الروايات المنتشرة .

٣ الشماخي ص ١٦٤ و ص ١٨٧ - ١٨٨ .

٤ ولكن قارن قولنا ص ٤٤ .

• يستبعد أن محطوطنا بعينه كان في أيدي الشماخي . أما في كل مقارنة سير الشماخي مع

يكن لديه إلّا ثلث النصّ الأخير ؟

إنّ ما نقله الشماخي من كتاب ابن سلام بطريقة حرفية أو غير حرفية نجده في كتاب السير على الصفحات التالية :

ص ١٣٣ : سطر ٢٠ - ٢١ .

ص ١٣٤ : سطر ١ - ٢١ .

ص ١٣٥ : سطر ١ - ٦ و ٩ - ١٤ و ٢٠ - ٢١ .

ص ١٣٦ : سطر ١ و ٦ - ١٠ و ١٢ - ١٤ و ١٦ - ١٧ .

ص ١٤١ : سطر ١٧ .

ص ١٤٢ : سطر ٦ - ٢١ .

ص ١٤٣ : سطر ١ - ١٥ .

ص ١٦١ : سطر ١٦ - ٢١ .

ص ١٦٢ : سطر ١٣ - ١٥ .

ص ١٦٤ : سطر ٢ - ١٩*

ص ١٨٧ : سطر ١٢ - ٢١*.

ص ١٨٨ : سطر ١ - ١١*.

ص ٢٦٠ : سطر ١٢ - ٢٠ .

ص ٢٦١ : سطر ٧ - ٢١ .

ص ٢٦٢ : سطر ١ - ٤ .

كتاب ابن سلام فيجب أن نلاحظ أن كتاب السير المطبوع بمصر سنة ١٣٠١ هـ / ١٨٨٣ م طبعاً حجرثاً ثم بات نتيجة لتحقيق علمي .

❦ رسالة أبي عيسى الخراساني .

كِتَابُ
فِيهِ
بَدَأُ الْإِسْلَامَ وَشَرَّاحُ الدِّينِ

٢

بسم الله الرحمن الرحيم
صلى الله على نبينا محمد وعلى آله وسلّم

٣

١

كتاب فيه بدء الإسلام وشرائع الدين ونكت^١ من فضائل
الصحابة المهتدين^٢ ولمع من أخبار الجبابرة المعتدين .

وجملة من أخبار أئمة الإباضية الراشدين وكيف كان أمرهم مع الظلمة
الجاهلرين .

تأليف بعض أصحابنا المتقدمين .

٩

٢

باب ما جاء في تفسير الأيمان والإسلام والعز والإحسان .

عن النبي عليه السلام حين جاءه جبريل عليه السلام في صورة شاب

أعراي والنبي عليه السلام لا يعرفه ، بلغنا عن يحيى بن معتمر قال : قلت لعبد
الله بن عمر بن الخطاب : يا أبا عبد الرحمن أخبرنا خبر الأعراي . قال ابن

١ خ : نكت .

٢ خ : المهتدين .

- عمر^١ : [.] مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوساً إذ جاءه رجل شاب السن حسن الوجه واللحية يوجد منه من الرائحة الطيبة ما لا يوجد من غيره ، فقال للنبي عليه السلام : أدنومنك يا رسول الله ، قال : أدنُ فدنا دُنُوا حتى ظننا أن ركبتيه مسنا ركبتني رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- فقال : ما الإيمان ؟ فقال له النبي عليه السلام : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث واليوم الآخر والموت والقدر^٢ خيره وشره من الله عز وجل . قال : فإذا فعلت ذلك فأنا مؤمن . فقال النبي عليه السلام^٣ : نعم .
- قال الشاب : صدقت . قال ابن عمر : فعجبنا من قوله للنبي صدقت كأنه أعلم بما يسأله عنه .
- ثم^٤ قال الشاب : فإسلام . فقال النبي عليه السلام : إقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان وحج البيت والاعتسال من^٥ الجنابة . فقال الشاب : فإذا فعلت ذلك فأنا مسلم . فقال النبي / عليه السلام : نعم . فقال^٦ الشاب : صدقت . قال ابن عمر : فعجبنا من قوله للرسول صدقت كأنه أعلم بما يسأله منه فازددنا تعجباً .
- قال الشاب : فتى الساعة^٧ . فقال النبي : ما المسؤول عنها بأعلم من
-
- ١ يلي بياض في خ . أكمله من بقوله « بينما كنا » وانظر حديث ٧٦٩ في مسند الربيع وقد رواه عن جابر بن زيد (ج ٣ باب ٢) .
- ٢ قارن حديث ٧٢ في مسند الربيع (ج ١ باب ١٢) .
- ٣ سقط من خ : م .
- ٤ مبنو في خ : ثم .
- ٥ خ : شرايع . صححه س .
- ٦ مبنو الألف والقاف في خ .
- ٧ مبنو الميم في خ .
- ٨ لا يرد هذا السؤال في مسند الربيع .

السائل ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾ إلى ﴿خَيْرٌ﴾^١.

- ٣ قال ابن عمر : ثم قام الرجل الشاب الذي يسأله فما يُدري الأرض ابتلته أم السماء حين انصرف عن النبي عليه السلام ، فقال النبي : علمي بالرجل ليدعوه . فطلبوه فلم يفتروا عليه فعرفه النبي عند ذلك فقال : هذا جبريل جاءكم يعلمكم أمر دينكم .

٦

٣

وإذا قيل لك : ما شرايع دينك ومن الفقهاء والعلماء الذين تروي عنهم

- دينك ؟ فقل : ديننا دين الله الذي شرع لنبينا محمد عليه السلام في ﴿حَمِّ عَقَسٍ﴾^٢ ﴿شرع لكم من الدين ما وصى به﴾^٣ أي بين لكم وفرض عليكم من الدين ﴿ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك﴾^٤ يا محمد من الدين ﴿وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى﴾^٥ فهو دين الله وشريعته ومنهاجه الذي شرع لخلقهم وبين لهم ديناً واحداً في الأولين والآخرين وهو توحيد الله والذبوتة له بالطاعة . ثم قال ﴿أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه﴾^٦ أي فيما شرع لكم منه .

١٥

هو ديننا ودين الثمانية عشر المذكورين في سورة الأنعام إذ قال لبيته عليه السلام : ﴿فبهدهم اقتده﴾^٧ وهو قوله : ﴿ونلك حجتنا آتيناها إبراهيم على

١ لقمان ٣١ : ٣٤ .

٢ الشورى ٤٢ : ١ و ٢ .

٣ الشورى ٤٢ : ١٣ .

٤ الأنعام ٦ : ٩٠ .

- قومه ﴿١﴾ وهي حجتنا على من كان في مثل حال قوم إبراهيم وإبراهيم حجة على
 مَنْ عَيْدٌ مِنْ دُونِ اللَّهِ غَيْرُهُ . فَأَخْبَرَ اللَّهُ قَوْمَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُمْ خَصَمَاءُ إِبْرَاهِيمَ
 ٣ وَأَنَّهُمْ بَدِينُ اللَّهِ جَا حِدُونَ وَأَنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ يَقُولُ لِأَيِّهِ وَقَوْمِهِ ٢ / : ﴿إِنَّا بَرَاءُ
 مِنْكُمْ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ٣ : ﴿حَتَّى تَوَمَّنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ﴾ ٤ ثُمَّ قَالَ : ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ
 إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ ٥ «بَعْنِي» لِإِبْرَاهِيمَ وَيَعْقُوبَ وَلَدَ إِسْحَاقَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ﴿كَلَّا
 ٦ هَدَيْنَا﴾ ٦ «بَعْنِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ بِعْنِي أَرْشَدْنَا وَذَلِكَ» أَنَّهُمْ عَلَى الصِّرَاطِ
 السَّوِيِّ . ثُمَّ قَالَ ﴿وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ ٧ «أَيَّ مِنْ قَبْلُ أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ
 وَوَلَدَهُ﴾ ٨ «وَمِنْ ذُرِّيَةِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ ٩ «بَعْنِي مِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ . وَقَدْ يَحْتَمِلُ أَنَّهُمْ
 ٩ مِنْ ذُرِّيَةِ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَذَلِكَ مِنْ سَبْقِهَا مِنْ آبَائِهِمَا . وَكَمَا قَالَ فِي مُوسَى ١٠
 [...] ﴿الْكَتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿ذُرِّيَةٍ مِنْ حَمَلْنَا مَعَ
 نُوحٍ﴾ ١١ . ثُمَّ قَالَ ﴿وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي
 ١٢ الْمُحْسِنِينَ﴾ ١٢ يَقُولُ جَزَيْنَاهُمْ بِإِحْسَانِهِمْ وَتَوْحِيدِهِمْ اللَّهُ وَرَفَعْنَا دَرَجَاتُ ١ فِي الدُّنْيَا

١ الأَنْعَامُ ٦ : ٨٣ .

٢ تركه الناسخ الصفحة الرابعة يابضاً وهذا بسبب ما ظهر فيها من أثر الخبر الذي دخل الورقة
 من وجهها الأول . وكان قد بدأ بكتابة الكلمات الأولى في ص ٤ وشطب ما كتب بعد
 ذلك .

٣ من قوله «إلى قوله» إلى قوله «بَعْنِي» نرد تلك الكلمات «مسطوبة على ص ٤ .

٤ المنتحة ٦٠ : ٤ .

٥ الأَنْعَامُ ٦ : ٨٤ .

٦ يتكرر في خ لفظه : وذلك .

٧ بلي يابض في خ . أكمله س : «أبناء» .

٨ الإسراء ١٧ : ٢ و ٣ .

٩ الأَنْعَامُ ٦ : ٨٤ .

١٠ لعل المقصود هنا «رفعتهم درجات» أو «رفعتنا درجاتهم» .

- بالنبوة والبلاغ عن الله ﴿وزكريا ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين﴾^١
 أي وكلنا رفعنا درجاتهم و﴿إسماعيل واليسع ويونس ولوطا وكلنا فضلنا على
 العالمين ومن آباؤهم وذرياتهم وإخوانهم﴾^٢ لأن منهم من كان مُشْرِكاً فلذلك
 خص بعضهم دون بعض ولم يعثمهم إذ قال ﴿ومن آباؤهم﴾^٣ يعني بعضاً دون
 بعض ورفعنا درجاتهم وهديتناهم بما أنزلنا عليهم من الكتاب والحكمة ﴿إلى
 صراط مستقيم ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده﴾^٤ إلى قوله
 ﴿يعلمون﴾^٥ . ثم قال ﴿الذين آتيناهم الكتاب والحكم﴾^٦ يعني الفرائض
 والأحكام والبيان والاحتجاج لله على خلقه ﴿أولئك الذين هدى الله﴾^٧ يعني
 الثمانية عشر المذكورين الذين سبقوك ﴿فبهدهم اقتده﴾^٨ .
 يقول لرسوله محمد عليه السلام يقول : صبروا على الأذى من أهمهم لم
 يبدلوا دينهم وإن خالفهم من جحدهم فيسبيلهم اقتده . يقول : تمسك به واتبعهم
 عليه . وقد قال ﴿فاصبر كما صبر أولو العزم﴾ من الرسل ﴿٩﴾ . وقال تعالى في
 آيات جوامع لجميع المسلمين ﴿قل﴾^{١٠} يا محمد ﴿بأهل الكتاب﴾^{١١} يعني اليهود
 والنصارى ﴿تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم﴾^{١٢} إلى قوله ﴿مُسْلِمُونَ﴾^{١٣} . ثم
 قال ﴿وما أمروا﴾^{١٤} يعني أهل الكتاب ﴿إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾^{١٥}

١ خ : كلا .

٢ الأنعام : ٦ ، ٨٥ .

٣ الأنعام : ٦ ، ٨٦ و ٨٧ .

٤ الأنعام : ٦ ، ٨٧ ، ٨٨ .

٥ خ : الحكمة .

٦ الأنعام : ٦ ، ٨٩ ، ٩٠ .

٧ الأحقاف : ٤٦ : ٣٥ .

٨ آل عمران : ٣ : ٦٤ .

٩ التوبة : ٩٨ : ٥ .

يقول : يَخْصُونَ اللَّهَ مِنْهُمْ وَأَنَّهُ لَا يَقِيلُ إِلَّا مَا كَانَ لَهُ خَالِصًا لَا يَشْرِكُ فِيهِ أَحَدًا .
 ثُمَّ قَالَ ﴿ حَتَّى أَهْلَ وَهُمْ الْمُخْلَصُونَ وَالْخَنِيفُ الْمُخْلَصُ لِلَّهِ ﴾ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴿ ٣ ﴾
 الَّتِي افْتَرَضَهَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴿ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ ﴾ الَّتِي أَوْجَبَهَا اللَّهُ فِي أَمْوَالِهِمْ قَالَ :
 ﴿ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ﴾ يَقُولُ ﴿ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ﴾ الَّذِي لَا يَغْيِرُهُ اللَّهُ أَبَدًا
 كَقَوْلِهِ : ﴿ فَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ ﴾ الَّذِي لَا يَبْذُلُهُ اللَّهُ وَلَا يَغْيِرُهُ . وَقَالَ
 ﴿ فَإِنْ تَابُوا ﴾ بِعَنِي أَهْلُ الْكِتَابِ ﴿ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ ﴾ يَقُولُ : إِذَا
 أَقْرَأُوا بِهَا لِأَنَّ السَّنَةَ أَنْ كُلِّ مَنْ أَقْرَأَ بِالْإِيمَانِ وَالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَبِالَّذِي جَاءَ مِنْ
 اللَّهِ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَهُوَ مُسْلِمٌ مَا لَمْ تَحِبَّ عَلَيْهِ صَلَاةٌ أَوْ زَكَاةٌ
 فَيُضْعِفُهَا . قَالَ ﴿ فَأَخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ﴾ تَفْهَمُوا عَنْ اللَّهِ أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ أَنَّهُ
 وَصَفَهُمْ .

فَقَالَ ﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِندَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ
 ١٢ عَاهَدْتُمْ ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ ﴾ ثُمَّ إِلَى قَوْلِهِ ﴿ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ
 إِلَّا وَلَا ذِمَّةً ﴾ الْآيَةُ ، فَوَصَفَهُمْ بِشِدَّةِ الْعَدَاوَةِ وَقَطِيعَةِ الرَّحِمِ إِذْ قَالَ ﴿ لَا
 يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً ﴾ . وَاخْتَلَفَ الْمُفَسِّرُونَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ ﴿ إِلَّا ﴾
 ١٥ وَاتَّفَقُوا عَلَى تَفْسِيرِ ﴿ ذِمَّةً ﴾ . الْإِلَّ الْجَوَارِ وَالذِّمَّةُ الْعَهْدُ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ :
 الْإِلَّ الْخَلْفُ فَوَصَفَهُمْ بِنُكْثِ الْعَهْدِ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : الْإِلَّ الْقَرَابَةُ وَالذِّمَّةُ
 الْعَهْدُ . ثُمَّ أَمَرَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ﴿ إِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ ﴾
 ١٨ أَنْ يَكُونُوا إِخْوَانَهُمْ فِي الدِّينِ وَأَحِبَّاءَهُمْ إِذَا تَابُوا مِنْ شِدَّةِ الْعَدَاوَةِ الْأُولَى الَّتِي

١ البينة ٩٨ : ٥ .

٢ يوسف ١٢ : ٤٠ والروم ٣٠ : ٣٠ .

٣ الروم ٣٠ : ٤٣ .

٤ التوبة ٩ : ١١ .

٥ التوبة ٩ : ٧ - ١٠ .

- ٧ وصفهم بها إذ قال / : ﴿ لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة ﴾^١ لئلا يكون النبي والمؤمنون أهل حقوق ولا طالبين بثأر عداوة كانت منهم في كفرهم .
- وقوله و^٢ ﴿ الذين آمنوا بالله ورسوله ﴾^٣ ﴿ أولئك هم الصادقون ﴾^٤ ٣ يقول : هم المؤمنون الذين صدقوا الله فيما أخبرهم به وصدقوا رسله فيما بلغهم عن الله ولم يقولوا كما قال غيرهم للنبي ﴿ ساحر كذاب ﴾^٥ . وكقوله في عيسى ﴿ وأمه صديقة ﴾^٦ يعني مريم مؤمنة مصدقة لله . ثم قال ﴿ والشهداء عند ربهم ﴾^٧ يقول المؤمنون كلهم شهداء وكل مؤمن شهيد، غير أن للشهداء المقتولين في سبيل الله من المنزلة والفضيلة ما ليس لغيرهم . قال وكان الحسن يقول : أرواح جميع الشهداء بغدا بها ويراح على أرزاقها من الجنة ، غير أن للمقتولين في سبيل الله فضيلة على غيرهم من الشهداء . ثم قال ﴿ أجرهم ﴾^٨ يقول^٩ ثواب أعمالهم ﴿ ونورهم ﴾ يعني أعمالهم وأقاربهم الطيبة فهي لهم نور يوم القيامة . وقوله ﴿ ووصينا الإنسان ﴾^{١٠} يعني بذلك الخلق كلهم ﴿ بالديه حسنًا ﴾^{١١} وهو ما أمرهم الله به من برهما وخفض الجناح لها كقوله ﴿ أما يبلغن عندك الكبر أحدهما ﴾^{١٢} يعني الوالدين أحدهما ﴿ أو كلاهما ﴾ إلى قوله

١ التوبة ٩ : ١٠ .

٢ كذا في خ .

٣ الحُجُرَات ٤٩ : ١٥ .

٤ انظر ص ٣٨ : ٤ وغافر ٤٠ : ٢٤ .

٥ المائدة ٥ : ٧٥ .

٦ الحديد ٥٧ : ١٩ .

٧ شطب س ، يقول ، وكتب بدلاً منه « يعني » . واستعمل المؤلف كلمة « يقول » بدلاً من

« يعني » في مواضع كثيرة . انظر المقدمة ص ١٩ .

٨ النكبات ٢٩ : ٨ .

٩ الإسراء ١٧ : ٢٣ .

- ٣ وقال ﴿حملته أمه كُرهاً﴾^١ قال في مشقة ﴿وَوَضَعَتْهُ كُرهاً﴾^٢ أي في مشقة أيضاً. وقال أيضاً ﴿وهنا على ومن﴾^٣ قال ضعفاً على ضعف
- ٣ وقال ﴿وحمله وفصاله ثلاثون شهراً﴾^٤.
- قال وكان الحسن يقول : إن امرأة رفعت إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقد ولدت في ستة أشهر ، قال : وأراد عمر أن يرحمها فقال له علي : والله ما لك ذلك يا ميمر المؤمنين ، إن هذا بين في كتاب الله . فقال عمر : وأين هو في كتاب / الله . فقال علي : أما سمعت الله يقول ﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين﴾^٥ وذلك أربعة وعشرون شهراً فقال ﴿وحمله وفصاله ثلاثون شهراً﴾^٦ فذلك ستة أشهر . فخلا عمر سبيلها .
- وقال الله تعالى ﴿إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم﴾^٧ والآية فأخبر تعالى أن من الذنوب كبائر وهي التي على أهلها عقاب في الدنيا . وهي الزنا والزبا والقذف وأكل مال اليتيم وقتل الصيد في الحرم وغل الغنمة في السبي والفرار من الزحف وقاطع السيل يقطع يده ورجله من خلاف ومن سرق من أموال الناس قيمة أربعة دراهم نقطع يده اليمنى ، وترك الصلاة ومنع الزكاة . وقال أيضاً ﴿الذين يمتنون بكابر الإثم والفواحش﴾^٨ وهي الموجبات التي جاء فيها الوعيد في الدنيا والآخرة ثم استثنى وقال ﴿إِلَّا اللَّمَمُ﴾^٩ .
- وقال الحسن : ﴿إِلَّا اللَّمَمُ﴾^{١٠} يلم بها العبد من الزنا والسرقة وشرب

١ الإسراء : ١٧ : ٢٣ .

٢ الأحقاف : ٤٦ : ١٥ .

٣ لقمان : ٣١ : ١٤ .

٤ البقرة : ٢ : ٢٣٣ .

٥ النساء : ٤ : ٣١ .

٦ النجم : ٥٣ : ٣٢ .

- الخمر وأشياء ذلك من الذنوب الكبائر ثم يندم ويتوب ويرجع فيغفر الله لهم إذا تابوا منها فقد استثناه الله وتفضل عليهم بالتوبة إذا تابوا، ولولا أنه استثنى هلك الناس إلا قليلاً. وكقوله: ﴿والذين إذا فعلوا فاحشة﴾^١ يعني بها الكبائر التي جاء فيها الوعيد من الله ثم قال ﴿أو ظلموا أنفسهم﴾^٢ يعني فيما دون الكبائر من الذنوب ﴿ذكروا الله﴾^٣ فتابوا إلى الله و﴿استغفروا لذنوبهم﴾^٤. قال:
- والصغائر من الذنوب التي لا عقاب عليها في الحكم في الدنيا نحو دخول البيت بغير إذن. وقال بعض المفسرين: إنما اللطم للذنوب الصغائر التي لا عقاب عليها في الدنيا وفي حكم الله في الدنيا: إنها صغيرة والله أن يعاقب عباده إذا عصوه، وإنما يختبئ / الكبائر من صدق الله ورسوله وأنه يغفر برحمته بعضها^٥
- ٩ ولم يجعل عليها عقاباً في الدنيا ولا في الآخرة. وقال ﴿ان تجنبوا كبائر ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم﴾^٦ إلى قوله ﴿كريمًا﴾^٧ والتي ليست بكبائر نحو الكذبة^٨ والغفلة والسب^٩ والنظرة واللغو واليمين بالله دون اليمين بالطلاق والعنق. ١٢
- فانه جاء في الحديث أن النبي عليه السلام كتب كتاباً في البلاد: إلى ورثة الأنبياء، يعني العلماء، وإلى الناس، يعني أهل المدائن والقرى، وشبه الناس، يعني أهل البادية، لا تحلفوا بالعنق والطلاق فإنهما من أيمان الفساق. ١٥
- فما دون الكبائر* الذنوب فقد تناول الله على من عمل بها إذا كان مقرأً بالتوبة منها نادماً عليها غير مصر. وقال غيره أن يتوب منه ثم لا يعود كما لا يعود اللبن إلى الضرع.

١ آل عمران ٣ : ١٣٥ .

٢ النساء ٤ : ٣١ .

٣ س على الفاشئ : والكذبة التي لا تضر بالغير .

٤ س على الفاشئ : والسببة التي تكون مزحاً .

٥ س على الفاشئ الأيسر بيد الناسخ : «عنا إسماعيل الصغائر عندنا كلها غير معلومة طرة» (كذا) . يقرأ س هذه الكثرة «هراء» ومعناه كنه تماماً .

- وإذا قيل لك : ما صفة المتقين في كتاب الله؟ فقل : هي سبع عشرة خصلة وهي قوله ﴿ولكن البر من آمن بالله﴾ إلى قوله ﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبٍ﴾^١
- ٣ فيؤذي عليه ما افترض الله عليه لـ ﴿ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ﴾^٢ . قال بعض المفسرين : يعني بها الزكاة الواجبة ، وقال بعضهم : هي أشياء تجب بعد الزكاة ، والقولان جائزان . ثم
- ٦ قال ﴿وَأَقَامِ الصَّلَاةَ﴾^٣ على ما افترض الله عليه ﴿وَأَتَى الزَّكَاةَ وَالْمَوْفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾^٤ يعني الفقر والضراء يعني الأمراض ، ﴿وَحِينَ الْبَأْسِ﴾^٥ يقول : والصابرين مع الفقر والأمراض على الجهاد في سبيل الله فهكذا هو البر كله وعليكم العمل بجميعه ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾^٦ يعني ما عاهدوا الله عليه ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾^٧ يعني لما نهاهم الله عنه والعاملون بما أمرهم به فن/ وافقت أخلاقه هذه الآية وعمل بها
- ١٢ فأولئك هو^٨ من ﴿المتقين﴾^٩ حقاً الذين هم ﴿في جناتٍ ونعيمٍ﴾^{١٠} فأكبرهم بما آتاهم ربهم ووفاهم ربهم عذاب الجحيم﴾^{١١} .
- وإذا قيل لك : ما الدين وما الإسلام ومن المؤمن ومن المسلم؟ فقل :
- ١٥ ﴿إن الدين عند الله الإسلام﴾^{١٢} في كتب الله قال الله تعالى في أهل بيت لوط عليه السلام ﴿فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين﴾^{١٣} فأخبر أن المؤمن هو المسلم .

١ البقرة : ٢ : ١٧٧ .

٢ كذا في خ .

٣ الطور : ٥٢ : ١٧ و ١٨ .

٤ خ : النجم .

٥ آل عمران : ٣ : ١٩ .

٦ الداريات : ٥١ : ٣٥ و ٣٦ .

- وإذا قيل لك : ما صفة المؤمن في كتاب الله ، فقل : صفته في سورة الأنفال في قوله ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَّت قُلُوبُهُمْ ﴾^١ يعني خافت قلوبهم وأشفقوا ألا يقوموا بحق الله عليهم ﴿ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ ﴾^٢ يقول وإذا قُرئت عليهم يعني حججه وتبانيه ﴿ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾^٣ يقول يزدادون بكل ما يحدث الله لهم من كتاب وحجة تصديقاً وإخلاصاً وإقراراً بكل ما افترض الله على عباده فهو من الإيمان ﴿ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾^٤ يقول لا يرغبون إلى غير الله ولا يرهبون ولا يستعينون على أمر الله أحداً سواه ﴿ الَّذِينَ يقيمون الصلاة ﴾^٥ على ما افترضها الله عليهم ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾^٦ يقول يعبدون الله بأنفسهم وينفقون مما رزقهم الله ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾^٧ يعني حقاً وجب لهم اسم المؤمنين بما وافقوا الله من طاعته ﴿ لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾^٨ والدرجة هي المنزلة يعني أن لبعضهم فضائل بقدر طاعتهم ﴿ وَمَغْفِرَةٌ ﴾^٩ لذنوبهم ﴿ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾^{١٠} مما تشبهى أنفسهم كريم يعني شريعاً رقيقاً .

- وإذا قيل لك : ما شرائع الإسلام ، فقل : شرائع الإسلام شهادة أن لا إله إلا الله وحده وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان وحج البيت / من استطاع إليه سبيلاً . وهي الزاد والراحلة على قدر بُعد البلدان وقربها من مكة ، والاعتسال من الجنبات . فهذا دين الله ورسوله ودين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما .

١ الأنفال : ٨ .

٢ الأنفال : ٨ .

٣ الأنفال : ٨ .

٤ خ : آناه .

٤

- أبو بكر الصديق يسمّى عتيق بن أبي قحافة^١ قريشي من بني تميم من مرة،
- ٣ خليفة رسول الله عليه السلام على إقامة الصلاة حين وعك النبي عليه السلام بالمرض الذي توفي فيه سبعة أيام قبل موته عليه السلام وصاحبه، ﴿ثاني اثنين إذ هما في الغار﴾^٢ في جبل مكة ﴿إذ يقول لصاحبه﴾^٣ وهو أبو بكر ﴿لا تحزن إن الله معنا﴾^٤ . فلم يضره ولا صاحبه تظاهر المشركين عليهم في دارهم بمكة والنبي بين أظهرهم وليس لهم دافع من الناس، فما ضرهم قومهم والله ناصرهم . فقال النبي عليه السلام لأبي بكر إذ رأى منه الحزن : ﴿لا تحزن إن الله معنا﴾^٥ يمتنعنا من عدونا . وبلغنا أن النبي عليه السلام حين خرجوا إلى الغار مرّ بثمامة وهي أصغر الشجر فقال لأبي بكر : خذها . فلما اتبها إلى الغار سبقه أبو بكر إليه فدخله فجعل يلتمس ما فيه ورسول الله بباب الغار فقال : ما لك يا أبا بكر . فقال : بأبي أنت وأمي يا رسول الله الغيران مأوى السباع والهموم فإن كان فيه حبة أو شيء يلدغ كان بي ولا يكن بك . ويقال أن أبا بكر وجد جحرًا في الغار فجعل عفته^٦ إلى مؤخر رجله على الجحر لئلا يخرج منه شيء .
- ١٥ فيؤذي رسول الله عليه السلام . فأمره النبي عليه السلام أن يضع الثمامة على الباب فجاء المشركون فأروا الثمامة على الباب، فأبده الله بجنود لم يروها كما قال

١ خ : قحافة .

٢ التوبة ٩ : ٤٠ .

٣ كذا في خ ولعله عقبه .

ف﴿أنزل الله سكينة^١ على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها﴾^٢
 فأصرف الله بجنوده أبصار المشركين وقلوبهم عنهم . وبلغنا أن النبي عليه
 ١٢ السلام/ قال في خطبته يوماً : لقد كنت وصاحبي في الغار بضعة عشر يوماً ما
 لنا طعام إلا البربر ، وهو دقيق النوم ، حتى قدمنا على إخواننا الأنصار
 فرأسونا .

٦ وقال أنس بن مالك خادم رسول الله : قال النبي عليه السلام : ما
 كُتِبْتُ في السماء محمد رسول الله إلا كُتِبَ على أنري أبو بكر الصديق . وقال
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليلة الغار من أبي بكر خير من عمر وآل عمر ،
 ٩ وليوم قال أبو بكر بعد وفاة النبي عليه السلام لقتال المرتدين الذين قالوا : نشهد
 أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ونصلي ولا نعطي الزكاة فقال أبو
 بكر^٣ : لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، ولو منعوا مني عقلاً كانوا يؤذونه
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعه . ولذلك اليوم خير من
 ١٢ عمر وآل عمر ولأن أقدم فتضرب عني أحب إلي من أن أكون أميراً على قوم
 يكون فيهم مثل أبي بكر إلا أن تسول لي نفسي عند الموت ما لا أجدّه الآن .
 وقال عمر : لبني شجرة في صدر أبي بكر .

١٥ وأول الناس إسلاماً من رجال قُريش أبو بكر ، وذلك أن النبي صلى الله
 عليه وسلم أول نبوته لني أبا بكر ففرح له الجمل فجدبه وقال له : يا أبا بكر
 والله إنك لأحب أهل الأرض كلهم إلي وإنك لأخي وبري وصديقي وخليتي
 ١٨ دون قريش كلهم أخبرك أنه جاء ملك من الملائكة وعلمني كلاماً وأخبرني أني

١. خ : سكينة .

٢ التوبة : ٩ ، ٢٦ .

٣ قارن حديث ٣٤١ (ج ١ باب ٥٨) في مستدرك الربيع .

- رسول الله إلى الناس كافة فأمرني أن أكفر بالجن والشیاطین وأکفر باللات والعزى . وبين أيديهم في مكانهم ذلك خشبة من شجر التين بقدر الذراع ٣ تسرّست نخرة . فقال أبو بكر : لقد صرت في عجب ناله ما رأيت كالיום قط كلاماً وإني لا آمن بهذا الحديث أبداً حتى تنبت هذه الخشبة . فنظروا وكانت ساعة حارة أشد الحر وكانت الخشبة/ تقابلها في ذلك مغارة وهما فيها، فرقدا ١٣ جميعاً في تلك المغارة فلم يستيقظا من نومها ذلك اليوم إلا وقد نبتت الشجرة بإذن الله . فلما رآها أبو بكر قال : أشهد أنك رسول الله حقاً هذه يعني أبيك عليه أحبا وعليه أموت وأنا أكفر بما كفرت به وأومن بما آمنت به .
- ٩ وقال عبد الله بن يزيد في كتاب الرد على الروافض^١ : وبلغنا عن زيد عن الضحاك بن مزاحم^٢ عن ابن عباس أن أبا بكر تلقى البشارة بالنبي من بجير^٣ الراهب فصدقه بذلك . فلما أوحى الله إلى نبيه عليه السلام اطلع على ذلك أبا بكر بالذي كان رسول الله قد علم أنه انتهى إليه من أمر نبوته من عند بجير الراهب حين رجع النبي من رفقة قريش إلى مكة قبل ظهور نبوته ، ورأته خديجة ممتى على الماء .
- ١٥ ما جاء في الأثر من فضل عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

وديننا دين النبي وأبي بكر وعمر بن الخطاب الشهيد رحمهم الله وهو الغاروق الذي فرق بين الحق والباطل خليفة أبي بكر على المسلمين حتى حضرته الوفاة من طعنة أبي لؤلؤة عدوانه، طعن عمر بالخنجر فرحم الله عمر ولا رحم

١ انظر المقدمة ص ١٧ .

٢ كذا في خ ولا شك أنه من سنى ابن اسحاق الراهب بجيرى .

٣ انظر ابن سعد ج ٦ ص ٢١٠ - ٢١١ . ويرد اسمه كثيراً في مسند الربيع .

قَاتِلَهُ . وبلغنا عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم :
 إِنَّ الله ضرب بالحقِّ على لسان عمر وقلبه ، وقال : عمر مَنِّي وأنا من عمر
 وَمَنْ أَحَبَّنِي فَقَدْ أَحَبَّ عمر وَمَنْ أَبْغَضَ عمر فَقَدْ أَبْغَضَنِي وعمر مَنِّي بِحُبِّ ٣
 يَحِبُّ .

وعمر هو الذي جَنَدَ الأجناد ودَوَّنَ الدواوين قبل أن يَمُوت بعام واحد .
 وعمر قريشي من بني عديّ بن كعب بن لؤي^١ . وهما الخليفَتان اللذان قبراهما
 خلف قبر رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم في داخل مسجده عليه السلام بالمدينة
 خلف منبر النبي عليه السلام في شرقي/ مسجده بالمدينة ، وهي يَتَرَبَّأ اسمها في ١٤
 القرآن^٢ وتُسَمَّى طيبة . ٩

ما جاء في فضل أبي عبيدة بن الجراح يسمّى عامر بن عبد الله .
 وديننا دين أبي عبيدة بن الجراح القريشي الأمين الذي قال فيه رسول الله
 صَلَّى الله عليه وسلّم حين بعثه مع العاقب والسيد راهب^١ نَجْرَان ليأتيه بجزيرتها : ١٢
 هذا أمين هذه الأمة . والذي ولّاه أبو بكر على المسلمين حتى فتحت على يديه
 مدائن من أرض الشام منها حُمْص واليَرموك . ثم قاتل الروم بأرض بيت
 المقدس تحاشدوا عليه في ثلاث مائة ألف وأمير الروم ماهان فنصر الله المسلمين ١٥
 وقتلهم وهزمهم فحاصروا أهل بيت المقدس ، حاصروهم أبو عبيدة ومُعَاذ
 ابن جبل ومن معها من جموع المسلمين وجنود أبي بكر حتى توفي أبو بكر
 وولي عمر الخلافة . فأثبت أبو عبيدة على ولايته في حصار بيت المقدس فقال ١٨

١ يبدو أنه سقط بعض كلمات في هذا المكان .

٢ انظر الأحزاب ٣٣ : ١٣ .

- أخبار أهل بيت المقدس : لا تقرّ ولا تُسلم حتى يقدم عمر أمير المؤمنين . فقدم عليهم فترّلوا وأسلموا على يد عمر في خلافته . منهم كعب الأخبار وكان يهودياً ٣
- فسمع كعب رجلاً من المسلمين يقرأ هذه الآية ﴿ يا أيها أهل ﴾ الكتاب آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلُ أَنْ نَطْغِيَنَ وَجُوهًا ﴿ إلى قوله ﴾ كما لعنا أصحاب السَّبْتِ ٦
- فقام كعب وهو يمسح وجهه ورأسه خوفاً أن يحول الله وجهه خلفه فأسلم وحسن إسلامه . وإنما ثوَّقِي أبو عبيدة بن الجراح في طاعون عمواس^١ من بيت المقدس ، فبقي بعده مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يَصَلِّيُ بِالنَّاسِ حَتَّى ثَوَّقِي مُعَاذٌ أَيْضاً بِذَلِكَ الطَّاعُونِ . وَأَبُو عَبِيدَةَ هُوَ الَّذِي قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا مِنْ أَصْحَابِي أَحَدٍ إِلَّا وَلَهُ شَيْءٌ أَخَذَ عَلَيْهِ فِي خَلْقِهِ / إِلَّا أَبَا عَبِيدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ . ٩

١٢ ما جاء في الأثر في فضل عبد الرحمن بن عوف القرشي من بني زهرة رحمه الله .

- وديننا دين عبد الرحمن بن عوف الذي قال فيه النبي عليه السلام : يرد على الخوض أبو محمد يوم القيامة في جملة من الأغنياء فيردون ولا يرد أبو محمد . ثم قال فيه : حكيم يميل مع الحكام . وقد سمّاه الله مؤمناً في كتابه إذ يقول ﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ

١ يأتي في الآية ما نصّه : يا أيها الذين آمنوا الكتاب . . . الخ .

٢ خ : أنزلنا .

٣ النساء ٤٠٤ .

٤ خ : عمواس .

إِلَّا جُهِدَهُمْ ﴿١﴾ الْآبَةُ ١ بَعْنِي بِالْمَطْوَعِينَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ ﴿٢﴾ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ
سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴿٣﴾ فَسَخَّرَ اللَّهُ مِنَ الَّذِينَ سَخَرُوا مِنْهُمْ وَأَوْجِبَ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا .

٣ ما جاء في فضل عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ .

- ودبنا دين عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ يُكَنَّى أَبَا الْيَقْظَانِ الَّذِي قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَقَامِهِ بِمَكَّةَ بِالْكُتَّانِ قَبْلَ أَنْ يَظْهَرَ قَرْنُ النَّبِيِّ بِعَمَّارٍ وَأَبِيهِ يَاسِرٍ
وَأُمِّهِ سَمِيَّةَ وَكَفَّارُ قُرَيْشٍ يَعْذِبُونَهُمْ بِمَكَّةَ لِيَفْتَنُوهُمْ وَيَرْدُوهُمْ عَنْ دِينِهِمُ الْإِسْلَامَ ٦
إِلَى الْكُفْرِ : صَبْرًا يَا آلَ يَاسِرٍ وَمَصِيرَكُمْ الْجَنَّةَ . وَعَمَّارُ هُوَ الَّذِي قَالَ فِيهِ النَّبِيُّ
عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ يَنْقُلُ ٢ عَمَّارُ اللَّيْلُ لِبَيْتِ اللَّهِ مَسْجِدَ نَبِيِّ اللَّهِ بِالْمَدِينَةِ وَنَفَضَ التُّرَابَ
عَنْ رَأْسِ عَمَّارٍ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ : تَفْتَلِكُ الْفَتَى الْبَاغِيَةَ يَا عَمَّارُ يَوْمَ . تَشْرَبُ لَبَنَ ٩
النَّوْقِ الْفَاحِ . فُقُتِلَ يَوْمَ صِفِّينَ وَهُوَ يَفْتُلُ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَعَطَشَ وَدَعَا
بِشَرَابٍ فَأَوْفَى ١ بَلْبَنَ النَّوْقِ فَشَرِبَهُ وَقَتْلَهُ أَصْحَابُ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ . وَقَالَ
فِيهِ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : قَاتِلُ عَمَّارٍ وَسَائِلِهِ فِي النَّارِ . وَعَمَّارُ هُوَ الَّذِي قَالَ فِيهِ ١٢
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : عَمَّارُ مَعَ الْحَقِّ وَالْحَقُّ مَعَ عَمَّارٍ . فَكَانَ يَقُولُ
إِذَا رَاحَ إِلَى الْقِتَالِ يَوْمَ صِفِّينَ : الرَّوَاحُ إِلَى الْجَنَّةِ .

١٥ ما جاء في الأثر من فضل عبد الله بن مسعود رحمه الله .

ودبنا دين عبد الله بن مسعود الهذلي، حليف لقريش الذي جاء فيه الأثر
عن النبي عليه السلام أنه قال : رَضِيتَ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ مَا رَضِيَ لَهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

١ النوبة ٩ : ٧٩ .

٢ كَلَّمَا فِي خ .

- مسعود/ بن أم عبد . وفي الأثر عن النبي عليه السلام أنه قال في أبي بكر وعمر ١٦ وابن مسعود وعمّار وقال للمسلمين : اقتلوا بالذين من بعدي بأبي بكر وعمر ٣ واهتسوا بهدى غمّار وتمسكوا بهدى ابن مسعود بن أم عبد .

٥

- وقال الله في كتابه للنبي عليه السلام ﴿ ولو كنتَ فطراً غليظاً لقلب لافضوا ٦١ من حولك ﴾^١ فأخبر الله المسلمين بنعمته عليهم في ذلك وعطف النبي عليه السلام على الأخلاق الكريمة كما قال تعالى ﴿ لقد جاءكم رسول من أنفسكم ﴾^٢ يعني بشراً مثلكم وهو كقول الأئمّة لِرُسُلها ﴿ ما أنتم إلا بشر مثلنا ﴾^٣ وكفوله ﴿ أكان للناس عجباً إن أوحينا إلى رجلٍ منهم ﴾^٤ ﴿ عزيز عليه ما عنكم ﴾^٥ يقول يعزّ عليه أن يدعوكم إلى أمر فلا تجبوه فتعتوا بل يجب ما وقاكم العنت والإثم . وبذلك أرسله الله ﴿ حريص عليكم ﴾^٦ يعني على الكفار أن يؤمنوا بالله ويحبوه إلى ما يدعوهم إليه ﴿ بالمؤمنين زءوف رحيم ﴾^٧ ١٢ يخفض الجناح ويبدل هم نصره كما قال ﴿ وَأَنْتَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾^٨ أي على دين عظيم إذ كانت أخلاقه نعمة على أمته بقرهم من الله ويعطفهم على حبه . ١٥ فقال ﴿ فَاعْفُ عَنْهُمْ ﴾^٩ ذنوبهم فيما بينك وبينهم ﴿ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ﴾^{١٠} فإن ذلك ممّا يسكنون إليه . كما قال ﴿ وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَواتِكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾^{١١} والصلاة

١ آل عمران ٣ : ١٥٩ .

٢ التوبة ٩ : ١٢٨ .

٣ يس ٣٦ : ١٥ .

٤ يونس ١٠ : ٢ .

٥ القلم ٦٨ : ٤ .

٦ التوبة ٩ : ١٠٣ .

- من النبي في هذه الآية هو استغفاره لهم . ﴿ وشاورهم في الأمر ﴾^١ يعني متى ليس عندك فيه من الله عهد . فإن ذلك مما يعرفون إكرامك لهم ، يقول : إذا شاورتهم عرفوا أنك ترفعهم وتكرمهم . فكان النبي عليه السلام إذا جاءه أمر ٣ من الأمن أو الخوف التفت إلى أبي بكر وعمر فاستشارهما ، فإن إتفقا على أمر لم يُخالفهما وإن اختلفا تُخَيَّر من قوليهما قال ﴿ وأمرهم شورى بينهم ﴾^٢ أي يُشاور بعضهم بعضاً . وبذلك أمر الله نبيه وقال ﴿ وشاورهم في الأمر ﴾^٣ ٦ فأمره بذلك ليكون ذلك سنة بعده وإنما مشاورتهم في الأمر الذي لم يأثم^٤ ١٧ فيه أمر من الله ، فإذا جاء الوحي من الله ذهب المشاورة وكان المضي لأمر الله ليس فيه تشاور . وإذا كان فيه أمر نزل من السماء فالتشاور فيه معصية لله . ٩ ويقال : الرجال ثلاثة ، رجل تام ونصف رجل ولا شيء ، وأما الرجل التام فالرجل الذي له العقل والرأي فإذا أراد أمراً لم يتقدم فيه حتى يستشير فذلك الرجل التام لا يزال مصيباً ، ونصف الرجل الذي له الرأي والعقل ولا ١٢ يستشير فذلكم يصيب ويخطئ ، وأما الرجل الذي لا شيء فالذي لا علم له ولا رأي ولا يستشير [.....] .
- [.....] يلقى الرجل في الأمر من يرضى به من أهل الفقه ١٥ فيستشيرهم في ذلك . ثم يتوكل على الله فإنه من كانت هجرته إلى الله ورسوله وقصد الحق كان الله له ولياً وناصراً ومرشداً ﴿ فإذا عزمت ﴾^٥ يقول : إذا بنيت رأيك على أمر قد تبين لك رشده ﴿ فتوكل على الله ﴾^٦ فلا يكون اعتيادك إذا ١٨ عزمت على جمعلك وعدتك وأصحابك فإنك لا تطيق إلا بالله ، ولكن التمس

١ الشورى ٤٢ : ٣٨ .

٢ آل عمران ٣ : ١٥٩ .

٣ يوجد هاء بيد الناسخ فوق كلمة « بأنهم » ولم يبين ما كان في الأصل « بانه » أو « بأنهم » .

٤ يياض قدر نصف السطر في خ .

- النصر والظفر من الله كما قال تعالى للنبي وأصحابه ﴿ ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم ﴾ إلى ﴿ مديبرين ﴾^١ .
- ٣ وذكروا أنه لم يبقَ مع النبي عليه السلام يوم هزيمتهم يوم حنين إلا العباس عن يمينه وأبو سفيان بن حرب عن شماله ، الصواب بن الحارث طرة ، وشيبة بن عثمان خلفه ، قال شيبة : فأردت أن أقتل نبي الله بطلحة وعثمان ابني طلحة وكانا قتلا يوم أُحُد فاطلع الله نبيه على ما في نفسي فالتفت إلي فضرب في صدري فقال : أعيدك بالله يا شيبة . فارتعدت فرائصي فظفرت إليه وهو أحب إلي من سمعي وبصري فقلتُ : أشهد أنك رسول الله / وأن الله الذي
- ٩ أطلعك على ما في نفسي . ثم قال ﴿ إِنَّ الله يحب المتوكلين ﴾^٢ عليه العاملين المؤمنين بالنصر والخلق والأمر لله . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لعامله على الغزو : فإذا بلغتكم^٣ عن عدوكم حيلة يحتالون عليكم فلتكن حيلتكم التقوى . قال الله تعالى ﴿ إِنَّ الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ﴾^٤ فقد أمر الله نبيه بمشاورة أصحابه لما علم في ذلك من التوفيق والرشاد والإصلاح .

٦

- ١٥ وديننا دين خزيمة بن ثابت الأنصاري* ذو الشهادتين الذي أجاز نبي الله شهادته وحده بشهادة رجلين . ومنا أبو الهيثم بن النبهان الأنصاري الذي هو

١ التوبة ٩ : ٢٥ .

٢ آل عمران ٣ : ١٥٩ .

٣ خ : بلغكم .

٤ التحل ١٦ : ١٢٨ .

٥ انظر ابن سعد ج ٤ قسم ٢ ص ٩٠ .

٦ الصواب : النبهان . انظر ابن سعد ج ٣ قسم ٢ ص ١٣٨ .

أَوَّلُ الْإِسْمِ عَشْرَ نَقِيبًا مِنَ الْأَنْصَارِ الَّذِينَ بَايَعُوا نَبِيَّ اللَّهِ بَيْعَةَ الْعَقَبَةِ بِمَكَّةَ فِي كَهَانِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَبْلَ هِجْرَتِهِ بِمَكَّةَ . وَمَتَّى أُوَيْسُ الْقُرْنِي^١ مِنْ مَرَادِ الَّذِي جَاءَ فِي الْأَثَرِ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ : أَوْصِيكُمَا أَنْ تَقْرَؤَا مِنِّي أُوَيْسَ الْقُرْنِي السَّلَامُ بِقَدَمِ الْمَدِينَةِ بَعْدِي يَنْزِلُ نَاحِيَةَ الْأَنْصَارِ يَدْخُلُ فِي شَفَاعَتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَدَدَ رُبْعَةٍ وَمَضَى . وَمَتَّى سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ^٢ الَّذِي قَتَلَهُ الْحِجَاجُ ظُلْمًا وَعَدُوَانًا .

٧

وَدِينَنَا دِينَ الْجَمَاعَةِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَدِينِ مَا اجْتَمَعُوا وَتَأَلَّفُوا عَلَيْهِ قَبْلَ افْتِرَاقِ الْأُمَّةِ وَاخْتِلَافِهَا .

وَبَلَّغْنَا أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : مَنْ خَرَجَ مِنَ الْجَمَاعَةِ قِيدَ شِبْرٍ فَقَدْ خَلَعَ رُبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عَقَبِهِ . وَالرُّبْقَةُ : تَأْسَدَتْ بِالْبَرَبْرِةِ ، وَالرَّبْقُ حَبْلٌ تَجْمَعُ فِيهِ الْجَدِيَانِ وَهُوَ أَسَدِي يَزُ بِالْبَرَبْرِةِ ، وَالرَّبْلُ حَبْلٌ تَجْمَعُ فِيهِ الضَّانُ تَحْلُبُ . وَبَلَّغْنَا أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ^٣ : دَرُوا الْمِرَاءَ فَإِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ افْتَرَقُوا عَلَى اثْنَيْنِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً ، وَأَمْنِي سَتَفْتَرِقُ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهُمْ عَلَى الضَّلَالَةِ إِلَّا مَنْ كَانَ عَلَى مَا أَنَا وَأَصْحَابِي عَلَيْهِ الْيَوْمُ وَلَا تُثَارَوْا فِي دِينِ اللَّهِ .

وَبَلَّغْنَا عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : أَمْرُكُمْ بِخُمْسِ خِصَالٍ ، السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ وَالْجَمَاعَةُ وَالْمُجَهْرَةُ وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَمَنْ خَرَجَ مِنَ الْجَمَاعَةِ فَتَرَ شِبْرٌ فَقَدْ خَلَعَ رُبْقَةَ

١ انظر ميزكين ج ١ ص ٢٣٢ وابن سعد ج ٦ ص ١١١ - ١١٤ .

٢ ابن خلكان ج ٢ ص ٣٧١ - ٣٧٣ . ابن سعد ج ٦ ص ١٧٨ - ١٨٧ . وورد اسمه كثيراً في أسانيد مستند الربيع (ج ٣) .

٣ قارن حديث ٤١ في مستند الربيع (باب ٦ من ج ١) .

٤ خ : أو .

الإسلام من رأسه، ومن دعا بدعوة الجاهلية فهو من جثي جهنم . قال الله لنبيه عليه السلام ﴿فَوَرَبُّكَ لَنُنْخِشَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنَحْضَرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًا﴾ إلى قوله ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ الآية^١ .

وبلفنا عن ابن عباس أنه قال : الورود في كتاب الله في ثلاثة أمكنة كلها يعني به الدخول . ثم تلا ﴿إِنَّكُمْ وَمَنْ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾ وقال : فرعون ﴿بِقَدَمِ قَوْمِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأُورِدَهُمُ النَّارَ وَبَلَغَ الْوَرْدَ الْمُرْوَدَ﴾^٢ وقوله ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ الآية^٣ . فالقرآن على ما قرئ . وكل الذي ذكرهم كفار يردون جهنم . وقال بعضهم : الورود المرور بها يقول يَمْرُونَ بها على الصراط ولا يدخلونها يعني المؤمنين . ولم يخبر الله في شيء من القرآن أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَرُدُّونَ النَّارَ وَإِنَّمَا ذَكَرَ اللَّهُ فِي الْقُرْآنِ وَرُودَ الْكَفَّارِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ قَالَ ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ كَقَوْلِهِ ﴿وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمِثَاقَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ﴾ الآية^٤ وَأَيْضًا ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ﴾ يعني المشركين ﴿إِلَّا وَارِدُهَا﴾^٥ ثُمَّ قَالَ ﴿وَنُنَزِّلُ﴾ . يعني بعد ورود النار ﴿وَنُنَزِّلُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًا﴾^٦ ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ من النار .

قلت : فما تفسير السمع والطاعة . قال : السمع والطاعة لله ولرسوله عليه السلام على العسر واليسر والمنشط والمكره، وهو اتباع كتاب الله وسنة نبيه عليه السلام . قال الله تعالى ﴿وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾^٧ .

١ مريم ١٩ : ٦٨ - ٧١ .

٢ الأنبياء ٢١ : ٩٨ .

٣ هود ١١ : ٩٨ .

٤ مريم ١٩ : ٧١ .

٥ مريم ١٩ : ٧٢ .

٦ الزمر ٣٩ : ٦١ .

٧ الأحزاب ٣٣ : ٧١ .

- ٢٠ قلت : / تفسير الجماعة على ما هو . قال : ما أجمع عليه المهاجرون والأنصار من السنن والشرائع قبل افتراق الأمة ، فمن خالف ذلك في الحال والسيره فقد خلع ربة الإسلام من عنقه لأنه يقال : نجا من أبيع وهلك من ابتدع ، ولا يوجد الهدى في خلافهم . وبلغنا أن حذيفة بن اليمان كان يقول : إن تبعوا آثارنا فقد سبقتم سبقاً ميباً ، وإن أخطأتم فقد ضللتهم ضلالاً بعيداً . وقال : اتبعوا ولا تبندعوا فقد كفيتم . وبلغنا أن رسول الله عليه السلام أنه قال : عمل قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة . وقال : من أحدث في الإسلام حدثاً أو آوى محدثاً^١ فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين .
- قلت : فما تفسير الحديث^٢ ومن آواه؟ قال : من أذنب ذنباً من سرقة تقطع يده أو تلصص أو قطع السبيل على الناس أو قتل نفساً بغير حق أو قذف مسلماً أو مسلمة أو جرح مسلماً فأراد إمام المسلمين أن ينفذ فيه حكم الله ويقيم فيه الحد الذي أوجب الله عليه في القرآن والسنة ، فمن آواه أو منعه من إمام المسلمين أن يقيم فيه حد الله فقد آوى محدثاً وهو الذي استوجب اللعنة الذي جاء فيه الحديث المتقدم . وقال عبد الله بن مسعود : كل حدث بدعة .
- ومن كان منكم مستسئلاً فليستسئل بمن كان مات ، أولئك أصحاب محمد عليه السلام كانوا أفضل هذه الأمة أبرها قلوباً وأقومها هدياً وأقلها تكليفاً ، قوم اختارهم الله لمحمد نبيه عليه السلام وإقامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوهم في آثارهم وتمسكوا بما استطعتم من أخلافهم وسيروهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم . وكان نبي الله يقول : لا يبتدع أحد بدعة إلا ترك من السنة ما هو خير له من ذلك . صدق نبي الله عليه السلام ، ما من باطل / يركبه رجل

٢١

١ كذا .

٢ انظر الحديث إلى قوله «مُحْدَثاً» في مسند الربيع (ج ٣ باب ١ رقم ٧٥٣) وأيضاً (ج ٤

رقم ٩٧٧) .

٣ كذا .

إلا ترك من الحق ما هو خير له من ذلك . وبلغنا عنه عليه السلام أنه قال لأصحابه ذات يوم : أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة فإنه من يعش من بعدي منكم فسرى اختلافاً كثيراً ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي وعصوا عليها بالتواجد ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة . فحلف من بعدهم خلف نقضوا دين الجماعة والشرائع والهدى ، نقضوه وأخلوا غيره . ٦

وبلغنا أنه مكتوب في التوراة صفة أمة محمد المختار : لا فظ ولا غليظ ولا صحاب في الأسواق ويتبع بالحسنة الحسنة ويحتجب بالسيئة السيئة . أئمة الحامدون ٩ يحمدون الله على كل شرف ويكبرونه على كل نكد ، مناديهم بنادي في جو السماء ينصرون على أطرافهم ويثرون على أوساطهم لهم بالليل دوي كدوي التحل ، صفهم في القتال وفي الصلاة سواء . قال الله تعالى ﴿ محمد رسول الله والذين معه أشيداء على الكفار ﴾ ١ في بعضهم لهم وعداوتهم إياهم ، ثم قال : ﴿ رحماء بينهم ﴾ ١ يقول برحم بعضهم بعضاً ويعطف بعضهم على بعض ويرفق بعضهم ببعض . وكان الحسن يقول : كان والله الرجل من المسلمين يلقى الرجل من المشركين فيبلغ من تنجيته منه ما يتي أن يمس ثوبه . قال ﴿ تراهم رُكعاً سجداً ﴾ ١ يجبر عنهم أنهم أهل ركوع وسجود ، والركوع والسجود من دينهم قال : ﴿ يبتغون فضلاً من الله ﴾ ١ قال يبتغون بما يكون من الركوع والسجود الفضل من الله وأن يرضى عنهم فيدخلهم بفضلهم عليهم الجنة ، ثم قال ﴿ سيماهم في وجوههم من أثر السجود ﴾ ١ . قال : يعرفون بالسما التي فيهم أنهم أهل صلاة ، ثم قال : ﴿ ذلك مثلهم في التوراة ﴾ ١ . يقول : ذلك صفتهم ﴿ ومثلهم في

- ٢٢ الإنجيل ﴿١﴾ أَنْ هَذَا فَاثِرٌ فِي أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ ، افتراشهم جباههم حتى / يرى أثر السجود فيها . فقال : هذه صفتهم في التوراة أثر ذلك السجود لا يكون إلا في وجوههم وليس كلهم ولكنه فيهم . وقال : ﴿ مثلهم في الإنجيل ﴾ ١ أي صفتهم ٣ في الإنجيل ﴿ كزرع أخرج شطأه ﴾ ١ أي حين يخرج بقلأ وهو قضبانته ثم يصير فيه قصيل والحق كعب كان أقواله ﴿ فأزره ﴾ ٢ يقول فشدد وقوي بتلك الأكتب شبه الله المؤمنين في بدء أمرهم بالزرع حيث بدأ بقلأ ثم تعصب ثم يكون أكتباً فكأنما ازداد فيه كعباً ازداد قوة وغلظاً ثم قال : ﴿ يُعْجِبُ الزَّرْعُ ﴾ ١ أي إذا غلظ وقوي ، فكذلك المؤمنون يعجبون النبي كلما كثروا وقبوا يعجب بهم النبي كما يعجب ذلك الزرع الزرع . ثم قال : ﴿ يَغِيظُ بِهِمُ الْكُفَّارُ ﴾ ١ يعني في ذلك غيظ للكفار لما يرون كثرتهم وقوتهم .
- قلت : فما تفسير الهجرة . قال : أراه يعني في ذلك أن يهاجر الشر ، الشر كنه ، وهو اجتناب جميع المحارم والكف عن الشبهات .
- ١٢ قلت : فما تفسير من دعا بدعوة الجاهلية فهو من جنى جهنم . قال : كل رجل مظلوم دعا إلى قومه فقال : يا آل فلان ويا آل بني فلان فهي من دعوة الجاهلية . وبلغنا أن عمر بن الخطاب رحمه الله سمع رجلاً من بني ضبة أو من بني نعيم دعا بدعوة القبائل فقال : يا آل ضبة ، أو يا آل بني نعيم . فقال : والله ما إجابة ضبة خير قط . فحرم عمر بني ضبة عطاهم من بيت المال سنة بسبب تلك الدعوة ، فلما كان عام آخر أعطاهم عطا سنتين . وبلغنا أن عمرو بن العاص ينشأهما هو والمغيرة بن شعبة يوماً فقال عمرو : أيشئني المغيرة يا آل

- هصبص . يعني قبيلته فقال له عبد الله ابنه الفقيه : أدعوت بدعوة الجاهلية وقد قال رسول الله عليه السلام : من دعا بدعوة الجاهلية فهو من جنى جهنم ؟ / فندم عمرو على قوله وتاب إلى الله فأعتق فيما بلغنا بذنب تلك ٣ المقالة ثلاثين رقبة .
- وبلغنا أن أبا الخطاب عبد الأعلى المعافري جد خلف بن^١ السمع لمّا ولّوه البربر من زنّانة ونفوسة ولّوانة وهوّارة لقتال محمد بن الأشعث سمع رجلاً في ٦ عسكريه دعا : يا آل هوّارة . فجلبده أبو الخطاب فقال : ألا دعوت يا معشر المسلمين فكيف دعوت في عسكري بدعوة الجاهلية؟ . وكذلك قتال في قبيلة إذا حاربت قبيلة أخرى إذا نداعوا بالقبائل فإن ذلك من دعوة الجاهلية . وكان ٩ عمر بن الخطاب رحمه الله يقول : إذا نداعت عليكم القبائل بدعوة الجاهلية فإنما هي من نخوة الشيطان فاضربوهم بالسيف حتى تكون الدعوة إلى الله والإسلام . فمن خالف سيرة الجماعة من الصحابة في الحال والسيرة فقد خالف ١٢ وخرج من دين الجماعة وهو لا يدري .

٨

- ١٥ باب ما جاء في الأثر من تفسير دين الله الذي هو دين الجماعة .

فكان عهد الله للمسلمين الذي اعتقد عليه الميثاق إذ يقول ﴿وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوثقوا الكتاب كُتِبَتْهُ لِّلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾^٢ شرائعاً شرعها الله ١٨

١ سقط من خ : بن .

٢ آل عمران ٣ : ١٨٧ .

- وحُدوداً حدّها من فرائض الإسلام وأمر بها وأكملها إذ يقول تعالى في كتابه العزيز الذي ﴿ لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ﴾^١ . ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ﴾^٢ يقول : أكملت لكم إكمالاً يعني للنبي وأصحابه بأن أتمت من عدوكم ومن كان مجتهداً في قتلكم وتبديل دينكم فأتم اليوم من ذلك آمينون . وزعم بعض أهل التفسير إنما نزلت هذه الآية والنبي عليه السلام بموقف عرفات في حجة الوداع . وبلغنا أنّ رجلاً من اليهود سمعها من رجل يقرأها فقال : لو كانت هذه الآية في التوراة لأمخذنا ذلك اليوم الذي أنزلت / فيه عيداً إلى يوم القيامة . فحكى قوله لابن عباس ٢٤ فقال : قاتله الله من يهودي ، تعجباً من ابن عباس من صواب ما قاس . فقال ابن عباس : لقد أنزلها الله عشية عرفات والنبي عليه السلام بالموقف في حجة الوداع . قال غير ابن عباس : ثم لم يلبث النبي عليه السلام بعدها إلّا يسيراً حتى قبضه الله . فكان ابن عباس يخبر أنّ الله جعل يوم أنزلها عيداً إلى يوم ١٢ القيامة .

- والتأويل أنّ الله أكمل لهم دينهم بدفعه عدوهم عنهم . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : وأكمل لهم بها دينهم بظفرهم بعدوهم . ثم قال : ﴿ وأتممت عليكم نعمتي ﴾^٣ بأن جُعِلْتُمْ لا تخافون عدوكم وهم يخافونكم ، ثم قال : ﴿ ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾^٤ فقله : الإسلام إسم لجميع ما تعبد الله به عباده بما أمرهم به فقد رضيهم عبادةً وقرباناً يتقربون به إلى الله ويدنّون به ، فكل شيء أخفوا ١٨ به ممّا تعبدهم به فهو الإسلام .

١ نُصِّلَتْ ٤١ : ٤٢ .

٢ المائدة ٥ : ٣ .

تفسير شرائع الدين والولاية عليه والبراءة .

- ٣ شرائع الإسلام: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وما جاء به حق، والإيمان بما أنزل الله والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت من استطاع إليه سبيلاً، وصيام رمضان وبالأولادين إحساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين^١، والجار ذي القربى له ثلاثة حقوق حق القرابة وحق الجوار وحق الإسلام. والجار الجنب له حقان حق الجوار وحق الإسلام، والجار الذي له حق واحد هو الذمّي اليهودي أو النصراني له حق الجوار. ومن حق الجوار أن تبذل له معروفك وتكف عنه أذاك. وبلغنا أن النبي عليه السلام قال^٢: ليس المؤمن من يخاف جاره بوائقه، يعني غشيه وظلمه. وحق الصاحب بالجانب^٣ وهو رفيقك في السفر له حق صحته. وحق ابن السبيل^٤ وهو الضيف إذا نزل بك / وحق ضيفته ثلاثة لبال وما فوق ٢٥ ذلك فضيافته صدقة^٥. وقال: إذا نزل الضيف يقوم برزقه معه وإذا رحل رحل بمغفرة ذنوبهم. ويقال: لا حساب على مسلم في أربعة في خبز شعير يأكله وثوب صوف يوارى به عورته وظل بيت يسكنه وماء قراح يشربه ١٥ وفضلة الضيف من الطعام. وحق ما ملكك اليمين^٦ من الخدم أن تطعمهم مما

١ من قوله «وشرائع الإسلام»، إلى قوله «المساكين»، انظر ص ٩٣ (رسالة الإمام عبد الوهاب).

٢ قارن حديث ٩٥٩ في مستند الربيع (ج ٤).

٣ كذا في خ.

٤ قوله «ابن السبيل»، انظر ص ٩٣.

٥ قارن حديث ٦٨١ في مستند الربيع (ج ٢ باب ٤٩).

٦ قوله «ما ملكك اليمين»، انظر ص ٩٣.

- تأكل وتكسو ظهورهم وتلين لهم الكلام ولا تحمل عليهم من العمل ما لا يطيقون . وبلغنا أَنَّ النبيَّ عليه السلام قال^١ : ما زال جبريل يوصيني بحق الجار إلى أن ظننت أَنه سيورثه ، ويوصيني بالنساء حتى ظننت أَنه يأمرني بطلاقهنَّ ويوصيني ، بملك البين حتى ظننت أَنه يأمرني بعقهم . وبلغنا أَنَّ النبيَّ عليه السلام^٢ يوصيهم في مرضه الذي توفي فيه بالصلاة وما ملكك البين حتى اعتقد لسانه^٣ ثم أشار بالوصية بهما بيده حتى غلب بالموت .
- ٦ وندبن يقصُّ البصر^٤ وحفظ الفروج من الزنا واستر ما أمر الله به أن يُستر^٥ من عورات الرجال والنساء لأن الله يقول لنبيه عليه السلام : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ ﴾ إلى قوله : ﴿ مِنْ جَلَابِيبٍ ﴾^٦ يعني بالجلابيب الخمار وهو المقنع واللباف . ثم قال : ﴿ وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِيُغَوِّظَنَّهُنَّ ﴾ الآية^٧ يعني أزواجهنَّ ، وزينتهنَّ يعني الكحل في العين والخاتم في اليد . ويقال أيما امرأة حرمت زوجها من زينة التعطر وكحل العين والخضاب بالجَنَاء والغير ، خضاب تسود به الجَنَاء ، حُرِّمَتْ أَنْ تُسْتَرْوَحَ رَأْسُهَا الْجَنَّةُ ، وريح الجنَّة يوجد من مسيرة خمس مائة عام . وبلغنا أَنَّ النبيَّ عليه السلام قال : أكره أن أرى المرأة مَرْهَاءَ مَلْدَاءَ . والمَرْهَاء التي لا تكتحل والمَلْدَاء التي ليس في أطراف أصابعها وبناها جَنَاء أو عيب^٨ . ويحق على المرأة التي حضر

١ قارن حديث ٦٨٤ في مسند الربيع (ج ٢ باب ٤٩) .

٢ كذا .

٣ صححه من : « اعتقد لسانه » .

٤ من قوله « يقصُّ البصر » إلى قوله « يُستر » انظر ص ٩٣ .

٥ الأحزاب ٣٣ : ٥٩ .

٦ النور ٢٤ : ٣١ .

٧ كذا في خ . لعنه اللُّبُّ ، انظر محمود مصطفى الدباطي : معجم أسماء النباتات الواردة في نوح العروس للزيدي (القاهرة ١٩٦٥) ص ٩٧ .

- زوجها أن تكتحل غنوةً وصلاة الأولى، ويكره للأرملة التي يسافر / زوجها ٢٦
 أن تكتحل إلا بالليل إن اشتكت بصرها، لأن الزينة والاكتمال تنهيج الشهوة
 ٣ منها، وينبغي لزوجها أن يكتحل يوماً بعد يوم . وكان ابن عباس يقول : لا
 أحب أن تقوم امرأتي بكل ما يحق لي عليها من حقّي لأن لها عليّ من الحقّ مثل
 الذي لي عليها ولها عليّ أن أزين لها كما تزين لي لأن الله تعالى يقول ﴿ولهنّ
 ٦ مثل الذي عليهنّ بالمعروف﴾ .
 ثم قال ﴿ولا يبدن زينتَهُنَّ إلا لبعولتهنَّ أو آبائهنَّ﴾^٢ يعني آبائهنَّ ﴿أو آباء
 بعولتهنَّ﴾^٣ يعني آباء زوجها ﴿أو أبنائهنَّ﴾^٤ يعني بنينا ﴿أو أبناء بعولتهنَّ﴾^٥
 ٩ يعني ابن زوجها أي ربيها ﴿أو إخوانهنَّ﴾^٦ يعني أخوتها ﴿أو بني
 إخوانهنَّ﴾^٧ يعني بني إختوتها ثم قال ﴿أو نسائهنَّ﴾^٨ يعني نجالس برزنتها بغير
 خمار نساء مثلها ثم قال ﴿أو ما مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾^٩ يعني عبدها الذي ليس لها
 ١٢ فيه شريك تجالسه برزنتها وهو ذو محرم مثل أبيها وإنها وإختوتها إذا كانت لا
 تخاف منه ربة . ثم قال ﴿أو الطِفْلُ﴾^{١٠} يعني الصغير ﴿الذين لم يظهروا على
 عورات النساء﴾^{١١} يعني الصبيان حتى يحتلموا .
 ١٥ وقال الحسن البصري : الزينة التي رخص الله فيها : وضع الجلباب الذي
 يكون فوق الخمار وهو الإزار والملحفة . وأمّا الخمار والمقنعة والدرع فليس لها أن
 تضعه إلا عند الزوج . وإنمّا رخص الدرع والخمار لزوج المرأة وحده ،
 ١٨ لأن أزواج النساء قد أباح الله لهم أن ينظروا إلى كل شيء من زينة نسائهم
 وأجسادهنّ . وكان الحسن يكره للرجل أن ينظر إلى فرج امرأته لأنه حاء في

١ كذا في خ .

٢ البقرة ٢ : ٢٢٨ .

٣ النور ٢٤ : ٣١ .

٤ خ : بناء إخوانين .

- الأثر عن النبي عليه السلام أنه قال في خطبته : لا ينظر أحدكم إلى الفرج إذا جامع ، فإن منه يكون العمى ولا يديم أحدكم النظر في الماء فإن منه يكون ذهاب العقل . ويكره للمرأة أن تنظر إلى فرج زوجها لأن الله قد أخبر عن آدم ٣ وحواء عليهما السلام حين أكلا / من الشجرة في الجنة ﴿ بدت لهما سوءاتهما ﴾^١ يعني عورتهما ﴿ فطفقا يخصفاً عليهما من ورق الجنة ﴾^٢ .
- قال الحسن : فأما آباؤهم وأبناؤهم وأخواتهم وما ذكر من أول الآية^٣ فقد رخص لهم أن يلقين الجلباب الذي فوق الخمار بين أيدي هؤلاء الذين سُمي الله إلاً الدرع والخمار فإنه ليس لهم أن يلقينها إلا لأزواجهن . ثم إن الحسن كره بعد ذلك أن يبدن زيتن لمن ذكر في الآية إلا أزواجهن ، وذلك أن امرأة جاءت ٩ وقالت : يا أبا سعيد إن والدي راودني بالريبة عن نفسي . قال : فأمرهن الحسن بعد قول تلك المرأة أن يستترن من الناس كلهم إلا الزوج وحده . وقال الحسن : أدركت نساء أهل المدينة وإحداهن تحزم بنصف كُم درعها إذ ١٢ هي خرجت من بينها . وكان محمد بن سيرين يذكر أن إحداهن كانت تخرج من بينها متففة لا يظهر منها شيء إلا نصف إحدى عينيها وإذا لقيت الرجال قامت حتى يمرّوا . ١٥
- وأما قوله ﴿ ولا يبدن زيتن إلا ما طهر منها ﴾^٤ قال : هي الثياب التي لا نستطيع أن نحفيهن من الرجال ما ظهر من الثياب فلا بأس بذلك . وأما الوجه ونحوه من الجسد فلا يحل البتة إلا لمن استثنى الله من ذوي أرحامهن قال : ١٨ ﴿ وليصرن بحُمرهن على جيوبهن ﴾^٥ أمرهن الله بالخمار وهو المقتعة أن تضعه على الجيب لتستر به العنق ، لأن الخمار إذا لم يكن على الجيب ظهر العنق .

١ الأعراف ٧ : ٢٢ .

٢ النور ٢٤ : ٣١ .

- وبلغنا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : إِذَا حَاضَتِ الْجَارِيَةُ فَلَمْ تَحْتَمِرْ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ هَا صَلَاةً وَلَا صَوْمًا وَلَا صَدَقَةً . وَقَالَ الْحَسَنُ : يَجِبُ الْحِمَارُ عَلَى الْجَارِيَةِ إِذَا تَزَوَّجَتْ وَإِنْ لَمْ تَبْلُغِ الْحَيْضَ . وَيَقُولُ فِي الْأُمَةِ : إِذَا وَطَّئَهَا سَيِّدُهَا أَوْ تَزَوَّجَتْ فَعَلَيْهَا الْحِمَارُ وَاجِبٌ . قَالَ : وَكَانَ يَكْرَهُ أَنْ تَحْتَمِرَ الْأُمَةُ إِلَّا أَنْ تَتَزَوَّجَ أَوْ يَطَّأَهَا سَيِّدُهَا وَيَقُولُ : يَجْزِيهَا أَنْ تَلْفَ/رَأْسُهَا بِمَقْنَعَةٍ أَوْ نَوْبٍ . ٢٨
- ٦ قَالَ : ﴿وَلَا يَضْرِبَنَّ بَأَرْجُلَيْهِمَا لِيَعْلَمَ مَا يَخْفَيْنَ مِنْ زَيْتُونِ﴾ ٣ ، قَالَ عَمْرُو : كَانَ الْحَسَنُ يَذْكُرُ أَنَّهُمْ يَتَخَذُونَ الْحُرُزَ وَالْجُرْسَ وَالْحَلَّاحِلَ ، فَكَانَتْ إِحْدَاهُمَا تَمُرُّ بِمَجْلِسِ الرِّجَالِ فَتَضْرِبُ بِإِحْدَى رِجْلَيْهَا عَلَى الْأُخْرَى حَتَّى يَظْهَرَ مِنْهَا صَوْتُ الَّذِي عَلَيْهَا فَكَرَهُ اللَّهُ لَهُنَّ أَنْ ﴿يَضْرِبَنَّ بِأَرْجُلَيْهِمَا لِيَعْلَمَ مَا يَخْفَيْنَ مِنْ زَيْتُونِ﴾ ٣ . وَيَقَالُ : أَيُّمَا امْرَأَةٍ تَعَطَّرَتْ ثُمَّ مَرَّتْ بِقَوْمٍ عَمْدًا لِيَجِدُوا مِنْ رِيحِهَا فَقَدْ زَنَتْ . وَبَلَّغْنَا أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ لَقِيَ امْرَأَةً جَائِيَةً مِنَ الْمَسْجِدِ فَوَجَدَ مِنْهَا رِيحَ الطَّيِّبِ فَقَالَ لَهَا : مِنَ الْمَسْجِدِ جِئْتِ يَا أُمَةُ الْجُبَّارِ . قَالَتْ : نَعَمْ . قَالَ لَهَا : اذْهَبِي وَاغْتَسِلِي اغْتَسَالَكَ مِنَ الْجَنَابَةِ وَإِلَّا لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَكَ صَلَاةً حَتَّى تَغْتَسِلِي . وَبَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ وَلَا يَخْرُجَنَّ إِلَّا وَهُنَّ ثِيَابَاتٌ ، يَعْنِي غَيْرَ مُتَطَيَّيَاتٍ . وَبَلَّغْنَا أَنَّ عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ لَقِيَ امْرَأَةً تَمْنِيهِ فَوَجَدَ مِنْهَا رِيحَ الطَّيِّبِ فَضَرَبَهَا بِالْدُرَّةِ فَقَالَ لَهَا : اعْزَيْي أَغْزَيْكَ اللَّهُ ، أَمَا تَعْلَمِينَ أَنَّ الرِّجَالَ فَحُولُ وَأَنَّ قُلُوبَهُمْ عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ ، تَخْرُجِينَ بِرَأْسِكَ هَذَا وَبَرِيحِهِ ؟ ١٨

١ خ : رِجْلَاهَا .

٢ خ : مَا .

٣ النُّور : ٢٤ : ٣١ .

٤ ج : إِسَاءَ .

٥ شَطَبَ فِي خ ١ مِنْ ١ .

- وتدين بترك الدخول بغير إذن في البيوت^١ لأن الله تعالى قال : ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا﴾^٢ يعني ينتحنحوا ﴿وَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾^٣ ثم قال : ﴿فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا﴾^٤ يعني في بيوت غيركم ﴿فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾^٥ يعني يأذن لكم أهلها ﴿وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا﴾ الآية^٦ . قال الحسن : السنة في الاستئذان ثلاثاً . وقال عمرو : وكان الحسن يحدث أن عمر بن الخطاب بلغه أن أبا موسى الأشعري يقول :
 ٦ الاستئذان ثلاثاً . قال : فأتى أبو موسى باب عمر فاستأذن ثلاثاً فلم يأذن له .
 ٢٩ قال : فرجع فقال عمر لرجل عنده : / عليّ بالرجل . فأوتى بأبي موسى فقال : ما هذا الذي بلغني عنك أنك تقول . قال أبو موسى : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من استأذن ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع . فتركه عمر .
- ١٢ وتدين بالنكاح^٧ بالرضاء عن البينة والفريضة بإذن الولي^٨ والصدّاق كما قال الله : ﴿وَأَتَوْنَا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً﴾^٩ . ولا يجوز النكاح إلا بأربعة نفر : ولي^{١٠} بوجوب تزويجها وزوج يزوجه لها الولي^{١١} وشاهدين^{١٢} برضاء من المرأة .
- ١٥ وتدين باعتزال النساء في الحيض^{١٣} والاعتسال من الجنابة^{١٤} وذكر اسم الله على الذبيحة^{١٥} وأداء الأمانة إلى جميع الناس البارّ منهم والفاجر^{١٦} . والحكم بين الناس بالعدل^{١٧} والتناجي بالبر والتقوى والتعاون على البر والتقوى^{١٨} ولا تتناجى^{١٩}

١ النور ٢٤ : ٢٧ .

٢ النور ٢٤ : ٢٨ .

٣ خ : فان .

٤ من قوله « النكاح » إلى قوله « الولي » انظر ص ٩٣ .

٥ النساء ٤ : ٤ .

٦ انظر ص ٩٣ .

٧ خ : يتناجا .

بالإثم والعدوان^١ ومعصية الرسول .

وندين بالتوبة من الذنب^٢ نوبة تصوحاً . وهي ألا يعود التائب إلى ذنب
٣ تاب منه كما لا يعود اللين إلى الضرع .

وندين بحسن الصحبة للنساء والإفشاء إليهن^٣ في اللحاف والإمساك بمعروف
أو تسمريح بإحسان .

٦ وندين بالطلاق بالسنة على الإقرار إن كانت من تحيض أو بالأشهر إن

كانت قد أبست من الحيض، والجارية التي لم تبلغ الحيض فليطلقها واحدة من
غير جماع بعد الطهر فن طلق امرأته ثلاثاً بمرة واحدة فقد عصى ربّه ونعدى

٩ حدوده ﴿ ومن يتعدّ حدود الله فقد ظلم نفسه ﴾^٤ . وحُرمت عليه امرأته ولا

رجعة له عليها حتى تنكح زوجاً غيره ولو كانت تطليقة واحدة لحلت له
مراجعتها متى ما أراد ما دامت في العدة بشاهدي عدل، لأن الله تعالى يقول ﴿ لا

١٢ تدري لعلّ الله يحدث بعد ذلك أمراً ﴾^٥ يعني مراجعتها .

وندين بالشهادة^٦ لأهل الهدى يهداهم / وولايتهم عليه والشهادة على

أهل الضلالة بضلالتهم والبراءة منهم، فمن أقر للمسلمين^٧ بهذه الشرائع التي

١٥ ذكرناها من أول الكتاب وعمل بما فيها فهو مسلم قد وجبت ولايته^٨ ومودته

والاستغفار له، ووجب حقه ما لم يحدث حدثاً يُخرجُه من ولاية المسلمين^٩ .

١ انظر ص ٩٣ .

٢ كنا في خ .

٣ الطلاق ٦٥ : ١ .

٤ من قوله « الشهادة » إلى قوله « للمسلمين » انظر رسالة عبد الوهاب فيما يلي .

٥ من قوله « وجبت ولايته » إلى قوله « ولاية المسلمين » انظر الرسالة المذكورة فيما يلي

١٠

بسم الله الرحمن الرحيم صَلَّى الله على نبيِّنا محمد وعلى آله وسلَّم تَسْلِيمًا .

وهذه شريعةُ رسالةِ كتب بها عبد الوهاب بن عبد الرحمن ٣
إمام تاهَّرت إلى أهل أَطْرَابُلُس .

- أما بعد فَإِنَّ الإسلامَ شهادة أن لا إله إلاَّ الله وأنَّ محمدًا عبده ورسوله
والإقرار بما أنزل الله والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإقام الصلاة وإيتاء ٦
الزكاة وصيام رمضان وحج البيت من استطاع إليه سبيلاً، وبإيثار إيماناً
وبذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وما ملكت اليمين، وغضُّ البصر
وحفظ الفروج وسر ما أمر الله به أن يُستَرَّ والاستئذان على أهل البيوت ٩
والنكاح بالرضا والفريضة بإذن الولي والشهود ذوي عدل وإتقاء المحيض
والغسل من الجنابة، وذكر اسم الله عند الذبيحة وأداء الأمانة إلى جميع الناس
البار منهم والفاجر والحكم بين الناس بالعدل والتعاون على البرِّ والتقوى والنهي ١٢
عن الفحشاء والمنكر والإثم والعدوان والتوبة من الذنوب والشهادة لأهل الهدى
بهداهم وولايتهن عليه والشهادة على أهل الضلالة بضلالتهن والبراءة منهم، فمن
أقر للمسلمين بهذا وجبت ولايته ومَوَدَّتُهُ والاستغفار له ووجب حَقُّه ما لم ١٥
يحدث حدثاً يخرجُه من وَلَاية المسلمين .

١١

فإن أحدث حدثاً نظر المسلمون في حديثه فإن كان ذلك الحدث إنكاراً لله

٣١ أو للقرآن أو للنبيِّ عليه السلام خرج من ملة الإسلام / التي آمَنَ بها وشهد بها ١٨

وصار مشركاً حلال الدم والمال^١، ونَحَرَمَ^٢ مَنَاحِثَهُ وموارثه، وزهبت حرمة
وُسْئَى بِاللَّهِ التي دخل فيها إن كان يهودياً أو نصرانياً أو مجوسياً ويلحفه
٣ حَكَمُهَا .

وإن كان حدثه معصية أوجب له النار وهو مقرّ بالقرآن ويدين بتحريمها
ويقرّ بحكمها فيجري عليه الحكم بقدر معصيته وقد انتقضت ولايته . فإن تاب
٦ قُبِلَتْ منه توبته . فإن كان ثُوْقِي قبل^٣ ذلك الحكم برئ المسلمون منه .

وإن كان حدثه في شبهة أو تأويل شبهة امتنع بحديثه صار باغياً بقاتل حتى
يَنِيءَ إلى أمر الله ، لا يعتدّى عليه ولا يغنم له مال ولا تُسْتَى له ذرية ولا تنكح
٩ له زوجة ما كانت في عدّته ما أقرّ بالقرآن والنبيّ وليس المنكر بالتأويل منكراً

بالقرآن والنبي عليه السلام^٤ [.] خروجاً من ملة الإسلام
والحكم فيه حكم نبيّ الله في ملة من أهل الإنكار والتكذيب والسيره فيه سيره
١٢ نبيّ الله في مللهم فمن كان منهم من مُشْرِكِي العرب فإنّ الله أحلّ دماءهم

وأموالهم واستعراضهم بالسيف وصدّهم عن المسجد الحرام ونحرّم مَنَاحِثَهُمْ
وموارثهم وأكل ذبائحهم ولا يَقْرُونَ على دينهم ولا تؤخذ منهم الجزية إلّا أن
١٥ يدخلوا في الإسلام أو يُقْتَلُوا .

وإن كان من أهل الكتاب من يهودي أو نصراني أو صابئ ثم أقرّوا بالجزية
قبل ذلك منهم وحرّم على المسلمين دماءهم وموارثهم وسبي ذراريهم ، وحلّ
١٨ أكل ذبائحهم والمحصنات من نسائهم ، وإذا صاروا حرباً للمسلمين حلّ سبيهم

١ كتب الناسخ في أهل الكلمة : كذا .

٢ كتب الناسخ في أعلى الكلمة وسكانه الركن الأعلى الباري للصفحة ، انظر ، ولم يشر إلى ما
يُنظر فيه .

٣ سقط من خ « قبل » فأكمله س .

٤ وبتع في خ ياض فأكمله س بقوله « فإن ذلك بعد » .

- وأموالهم وديارهم وحرم نكاح نسائهم لأنه لا يصلح نكاح امرأة يحمل سببها
لغيره، وإنما يحل من نكاح نسائهم ما حرم ذمه بأداء الجزية إذا صاروا في عهد
المسلمين وذئبتهم . ومن كان من الجوس فأقروا بالجزية قبل ذلك منهم وحرم ٣
دماءهم وأموالهم ، وحرم مناكحتهم وموارثهم وأكل / ذبايحهم . ٣٢
فهذه سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الملل كلها من المشركين فمن
أقر منهم بالإسلام قبل ذلك منه وله ما للمسلمين وعليه ما على المسلمين . ٦

١٢

- فهذا ديننا الذي ندين الله به من أول شريعة الدين إلى آخره وهو دين الله
ورُسُلُه وملائكته ودين الصحابة والجماعة من المهاجرين والأنصار والتابعين لهم ٩
بإحسان غير شاكّين ولا مُرنابين ولا مبتدعين مَضَى عليه أسلافنا من المسلمين
وأهل الشورى ﴿والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى
بينهم﴾ . وأخير هذه الأمة ممن سميّا في أول تصدير كتابنا هذا . ١٢

١٣

- فمن تقبل بهذه الشرائع من إمام قد اختاره المسلمون وبايعوه على إقامة دين
الله مُرجّاً له كرامة الله فطاعته واجبة على رعيته . إذا كانت إمامته إمامة دفاع ١٥
يقهر أهل الباطل حتى يرجعوا عن ضلالتهم ويخففوا بباطلهم ، لأنه جاء في الأثر
عن خيار من مضى أنه ليس للمسلمين أن يثوروا وإن كانوا في عدد وقوة حتى
يعقدوا لإمام يقوم بهم ، الموثوق به في صلاحه وورعه وعفافه وفقهه وفهمه ١٨

وعقله وعلمه بالكتاب والسنة فيما يحكم ويقسم بينهم ويعلّموا به ويحرموا ، فإن لم يفعلوا فحرام البسط على أهل خلافهم بغير إمام يدعم أمرهم ويدفعون به عن أنفسهم . ٣

وكذلك القاضي والمفتي لا ينبغي أن يستعمل على القضاء إلا الموثوق به في مثل صفة الإمام في صلاحه وورعه وفقهه وفهمه وعقله وعلمه بالكتاب والسنة والآثار ووجه الفقه الذي يؤخذ منه القياس والرأي والقضاء . فإنه لا يستقيم أن يكون صاحب رأي ليس له علم بالسنة والآثار والأحاديث . وكذلك

الفتيا لا ينبغي إلا لمن كان هكذا لأنه يقال : حرام على الجاهل أن يلي / أمور ٣٣

الناس وحرام على الناس أن يولّوا جاهلاً وقد سخر الناس^١ إلا أن يجبر الرجل بشيء سمعه فقط . ولا ينبغي للقاضي أو للمفتي أن يقضي أو يفتي حتى تكون فيه خمس خصال ، فإن نقصت واحدة منها كانت وصمة^٢ فيه ، أن يكون عالماً بما

مضى من الكتاب والسنة طلف عن أربع يعني ألا يرتشي ، حلّيم عن الخصم

يعني يتحلّم عن الخصم^٣ وإن تصاحبا وتشاجرا بين يديه ، مستحفاً بالأئمة

يعني ألا تأخذه في الحق لومة لائم ، مشاوراً لنووي الرأي والعقل والعلم . وإذا

كان القاضي أو المفتي كما وصفت لك فهو أهل أن يكون قاضياً كائناً من كان . ١٥

وبلغنا عن القاسم قال : حدثنا علي بن يزيد الكندي أخو الربيع قال :

حدثني أبو بحر قال : كنت أقضي فأقبل عليّ بن أبي طالب فذهبت لأوسع له .

قال : فقال لي عليّ : لم توسّع لي إني لا أجلس إليك . وقال : أنعرف ١٨

١ كعب الناسخ هنا غلطاً بعد كلمة « الناس » : « إلا أن يجر بشيء » فلم يشطب منه إلا الكلمتين الأولى .

٢ كذا في خ .

٣ كعب الناسخ على الهاشم الأبرر « وصمة يعني عيب » .

- الناسخ من القرآن من المنسوخ . قال : فقلت : لا أعلمه . قال : أنقصي ولا تعرف الناسخ في القرآن من المنسوخ؟ ويمك هلكت وأهلك . قال : ما اسحك . قال : فقلت : أبا بحر . قال : فقال : أنت أبو عرفوني . ٣
- قال الله تعالى ﴿ وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ﴾ ١ أي أوفاهن . قال بعض العلماء : أمره بالاختتان والسواك وفرق الجمة وحلق العانة وقص الشارب وتقليم الأظفار والاستنجاء من العائط بالماء . وقال بعضهم : إتيلاه ٦
- ربه فاختبره بالكوكب والشمس والقمر وقذفه قومه آياه في النار وذبح ابنه قَوْفَىٰ بَيْنَ كَلَمَيْنِ عهد الله إليه عليه السلام . قال الله لإبراهيم ﴿ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ ٢ أي أوحينا إليك فتكون رسولاً ياتمئون بك وأنت إمام لهم فيما تعبدهم الله من دين ورفع الله على عباده في المنزلة والنبوة، وأن يكون على دينه وعهده كما قال ﴿ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ﴾ ٣ إلى قوله ﴿ الْحَكِيم ﴾ ٤ وقال : ٣٤
- ﴿ وَأَجْتَنَّبِي وَنَبِيٍّ / أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴾ ٥ . ثم قال : ﴿ وَمَنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ ٦ قال الله له : ١٢
- ﴿ لَا يَتَّالِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ ٧ يعني لا ينال ما عهد إليك من النبوة والإمامة في الدين الظالم لنفسه من ذُرِّيَّتِكَ ، يقول ليس ينال ظالمهم إيمانك وستكون منهم أئمة بعدك . وقد كان الله يعلم أن في عقبه من يكون إماماً ورسولاً كما قال : ١٥
- ﴿ وَجَعَلُهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ ﴾ ٨ الآية ٩ .
- وبلغنا أن النبي محمد عليه السلام قال : أَيُّمَا إِمَامٍ وَلِيٍّ يَعْدِلُ وَلَمْ يُطْعَمْ فَقَدْ بَرِئَ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ مِنْ عَصَاهُ ، وَأَيُّمَا إِمَامٍ وَلِيٍّ وَلَمْ يَعْدِلْ وَلَمْ يَقْسُطْ فَقَدْ بَرِئَ مِنْهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ وَمَنْ أَطَاعَهُ . وقد علمنا والحمد لله أن كل من

١ البقرة ٢ : ١٢٦ .

٢ خ : ياتمئون .

٣ البقرة ٢ : ١٢٩ ، ١٢٦ .

٤ إبراهيم ١٤ : ٣٥ .

٥ البقرة ٢ : ١٢٤ .

٦ الزخرف ٤٣ : ٢٨ .

- ظهر عندهم الجور في أحكامهم والسحت والحرام في طعامهم والعمل بالرأي والجهالة والهوى في الدين أو مفسدين في الأرض أنهم ليسوا على الإسلام ولا على دين الجماعة التي ينتحلونها فيما زعموا . ٣
- وبلغنا عن معاذ بن جبل رحمه الله قال : لا تقوم الساعة حتى يبعث الله أمراء كذبة ووزراء فجرة وأمناء خونة وعرفاء ظلمة وقراء فسقة فيلبسهم الله فتنة غبراء مظلمة فينبهون تنبؤ اليهود في الظلمة . ٦
- وبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : سيكون بعدي خلفاء يعملون بما يعلمون ويفعلون بما يؤمرون ثم يكون من بعدهم خلفاء لا يعملون بما يعلمون ولا يفعلون بما يؤمرون ، فمن أنكر عليهم نجا ومن اعترهم سلم ومن كان معهم فهو منهم . ٩
- وبلغنا أنه عليه السلام دخل على عائشة وبعض نسائه فقال : إذا ظهر في الناس السوء فلم ينهوا عنه أنزل الله بهم بأسه . فقال له أهله : يا نبي الله إن كان فيهم صالحون . قال : نعم يصيبهم ما أصاب أولئك ثم يصيرون / إلى ٣٥١ مغفرة الله ورحمته وجنته . ١٢

تفسير المخالفين لدين الجماعة من الملوك والجبابرة وأتباعهم .

- فإذا كان الإمام سخط القضاء وغير السكّة وحكم بالهوى وعطل الحدود واعتدى فيها وأحال^١ [.] وجعله دولا بين الأغنياء وأخذ بالذنب من ١٨

١ خ : عطل .

٢ يليه بياض في خ فأكمله من بقوله « مال الله » .

- لا ذنب له ورغب عن سبيل أئمة الهدى وفسق عن أمر ربّه فإن طاعته معصية لربّه ومعصيته هدى، ذلك بأن الله يقول: ﴿وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار﴾ الآية إلى قوله ﴿المفجوحين﴾^١ فمن ضيع أمر الله بنقض ميثاقه استوجب بنقضه^٢ لعنة الله أن الله يقول: ﴿فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية﴾ الآية^٣.
- فكانت ممّا ضيعت الملوك والجبابرة وأتباعهم من الشكاك والذين دانوا الله بطاعتهم ويتحلون دين الجماعة بألستهم وخالفوه بأعمالهم أن تركوا وقت الصلاة في الجمعة ووخروها عن وقتها. وذلك في ولاية بني أمية وبني مروان وكان الحجاج بن يوسف اللعين عامل عبد الملك بن مروان إذا كان بخطب يوم الجمعة^٤ [.....] صلاة الجمعة على بني أمية ويلعن علي بن أبي طالب وبني هاشم فيؤخرها إلى قريب من وقت العصر. فكان جابر بن زيد ومن معه من الفقهاء^٥ [.....] حتماً على أنفسهم حضور صلاة الجمعة ركعتين^٦ معه فإذا كان^٧ [.....] ويحمده استمعوا الخطبة وأنصتوا له وإذا بدأ باللحن^٨ [.....] آذانهم عن الإنصات له وصلوا الجمعة قعوداً^٩ بلا قيام ولا ركوع ولا سجود. فلما انقضت ولاية بني أمية ودخلت ولاية بني هاشم ردوا الجمعة لوقتها وليس بهم وهم إلا خلاف بني أمية وفي ذلك قال صُحابة الفقيه

١ الفصص ٢٨ : ٤١ و ٤٢ .

٢ المائدة ٥ : ١٣ .

٣ يليه بياض في خ وأكمله س بقوله «ويكرر التاء في» .

٤ يليه بياض في خ وأكمله س بقوله «يوجبون» .

٥ أكمل س البياض التالي بقوله «يذكر الله» .

٦ أكمل س البياض التالي بقوله «سلّوا» .

٧ خ : قعود .

٨ كتب س في أعلى الاسم «العبيدي» يعني أنه صحار العبيدي الذي هو من شيوخ أبي عبيدة=

رحمه الله : الحمد لله الذي ردّ علينا جمعتنا .

- والحرم بمكة استحلوا فيه القتال وقُتِلَ عبد الله بن الزبير بمكة ، واستحلّوا / ٣٦
- ٣ ما حرم الله عليهم من النساء المحصنات والمسلات وأهل الذمة ، المسيئات من الغنائم ، والأرحام من ذوي القرى قطعوها ، والحدود من قطع يد السارق وجلد الزاني البكر ورحم الزاني المحصن ضيعوا عقوبتها ، وأكلوا الأمانات وقد أمر الله بأدائها إلى أهلها ونها عن أكلها ، وغدروا بأهل الذمة اليهود والنصارى وقد أمر الله بالوفاء لهم بها ، وقتلوا الأنفس بغير حق وقد نها الله عن قتلها ، وأخذوا الصدقات بغير فرائضها التي قد سمّاها الله ﴿ للفقراء والمساكين ﴾ إلى قوله ﴿ فريضة من الله ﴾^١ افترضها للضعيف في مال القوي ثمانية أسهم فجاء من الجبابة تسع ناسع محارباً يَرْبُو مَكابراً بسيفه فأكلها ووضعها في غير مواضعها فحلبت بها سيوفهم وسروجهم ولجُم خيولهم ، وتركوا قسمة سهام القمى والغنائم من سببي المشركين وحرموها أهلها ، وأفسدوا في الأرض من بعد إصلاحها ، وأضاعوا السُّنن ، وبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ، وظهروا على الزنا فلم يغيروه ولم ينكروه ، وشربوا الخمر ، ولبسوا الحرير . ١٥

وكان يزيد بن عبد الملك لما ولي الخلافة بعد موت عمر بن عبد العزيز في شعبان سنة أحد ومائة وهو غلام سفيه ضعيف غير مأمون لم يؤنس^٢ رشده وقد قال الله تعالى في أمر اليتامى لمن كانت عندهم أموالهم ﴿ فإن آمنتم منهم رشداً ١٨

- مسلم بن أبي كريمة عنه أبو عثّر عبد الكافي من علماء الطبقة الثانية أي النصف الثاني من القرن الأول للهجرة (التذرجني ج ١ ص ٧) .

١ خ : المسيبات .

٢ التوبة ٩ : ٦٠ .

٣ خ : قم .

فادفعوا إليهم أموالهم^١ فأثر أمة محمد عليه السلام أعظم من ذلك وكان يزيد
ابن عبد الملك بن مروان لمّا ولي الخلافة يشرب الخمر الحرام ويأكل الحرام
ويلبس الخلفة التي قومت بألف دينار وقد كتب فيها الأشعار مثل ديباج مكّة^٣
واستحلّ فيها ما لم يحلّه الله لنبيّ مرسل ولا لعبد صالح . ثم يضع الخمر بين يديه
فيجلس حباية عن يمينه وسلامة / عن يساره ثم يشرب الخمر حتى أخذت^{٣٧}
منه الخمر مأخذها مرّق حينئذ تلك الخلة فيقول : أطير . نعم فطير إلى التار لا^٦
رَدُّكَ الله .

ونادموا الكهان أصحاب الجن واستفتوهم وهاجروا^٢ أصحاب النبيّ صلى
الله عليه وسلّم وعزلوا الفقهاء عن ولايتهم واستعملوا عليها السفهاء وضيعوا أمر^٩
الله وحضوا عنه وعن كتابه وعصوا أمره وأضاعوا السنن وأحدثوا البدع وأفردوا
إقامة الصلاة خلافاً لإقامة بلال مؤدّن النبيّ عليه السلام . وأول من أفرد
الأذان للصلاة معاوية بن أبي سفيان للسرعة إلى خروج الصيد وغيره . وكان^{١٢}
أبو بكر وعمر لا يخرجان إلى الصيد . واتخذوا مصانع للصيد وللوحوش من
الفرقة والفهود والظباء والأسد والثمرور^٤ والزئيم والذئباب . فافتعلوا الأمور
التي ابتدعوها في الإسلام من خلافهم السلف الصالح الماضي على سنة النبيّ^{١٥}
عليه السلام والخلفاء الراشدين والسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين
اتبعوهم بإحسان . فبين أشدّ خلافهم بعد ما ذكرنا في صدر هذا الكتاب
توليّهم إمامة المسلمين لأقاربهم وصبيانهم عهداً بعد عهد وإمامة بعد إمامة^{١٨}
وحملهم أقاربهم على رقاب الناس .

١ النساء ٤ : ٦ .

٢ قارن تاريخ الطبري ج ٢ ص ١٤٦٤ والبيان والتبيين للجاحظ ج ٢ ص ١٤١ .

٣ كذا في خ .

٤ خ : الضياء .

٥ كذا في غ وعلقه الثمور .

وَأَمَّا اسْتَخْلَفَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا وَعَلَكَ عَلَى الصَّلَاةِ بِالْمَرْضِ الَّذِي تُوفِّي فِيهِ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ . وَالتَّبَيَّ هَاشِمِي وَأَبُو بَكْرٍ ثَمِيمِي^١ وَعَمْرُ عَدِي^٢ . وَكَذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ لَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ اسْتَخْلَفَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى إِمَامَةِ الْمُسْلِمِينَ بَعْدَهُ وَلَمْ يَسْتَخْلَفْ وَلَدَهُ . وَأَبُو بَكْرٍ كَمَا قَدَمْنَا ثَمِيمِي^٣ وَعَمْرُ عَدِي^٤ . وَكَذَلِكَ عَمْرٌ لَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ أَخْرَجَ مِنَ الْوِلَايَةِ وَلَدَهُ وَأَهْلَ بَيْتِهِ وَجَعَلَهَا فِي سِتَّةِ رَهْطٍ كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ .^٥

١٥

قصة إخلاف الستة

- ٩ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ : لَمَّا حَضَرَ^٦ الْمَوْتَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ دَخَلْتُ / ٣٨ عَلَيْهِ فَقُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اسْتَخْلَفَ عَلَيْنَا . فَقَالَ عَمْرُ : وَيْحَكَ وَمَنْ اسْتَخْلَفَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ . فَقُلْتُ : هَؤُلَاءِ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَوَفَّرُونَ بِأَجْمَعِهِمْ . فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ^٧ : إِنَّهُ لَا تَصْلُحُ الْخِلَافَةُ إِلَّا لِمَنْ اجْتَمَعَتْ فِيهِ خَمْسُ خِصَالٍ مَعَ تَقْوَى اللَّهِ وَالْعَقْلِ وَالْعِلْمِ وَاللِّبِّ وَالْحِلْمِ وَالْفُطْنَةِ ، وَهُوَ مِنْ جَمْعِ هَذَا الْمَالِ مِنْ بَابِ حَلَّهِ وَوَضَعِهِ فِي مَوَاضِعِهِ عَلَى عِلْمٍ وَمَعْرِفَةٍ ثُمَّ عَفَ عَنْهُ^٨ مِنْ بَعْدِ مَا جَمَعَهُ مِنْ بَابِ حَلَّهِ يَعْنِي لَمْ يَنْفَقْهُ إِسْرَافًا فِيمَا لَا يَحِلُّ ، الشَّدِيدُ مِنْ

١ كَذَا فِي خِ بَدَلًا مِنْ «ثَمِيمِي» .

٢ كَذَا فِي خِ بَدَلًا مِنْ «عَدَوِي» .

٣ خ : حَضَرَتْ .

٤ انْظُرْ حَدِيثَ ٧٨٧ فِي مَسْنَدِ الرَّبِيعِ الَّذِي رُفِعَ فِيهِ إِلَى عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ نَفْسُهُ مَعَ بَعْضِ

الْاِخْتِلَافَاتِ فِي الرِّوَايَةِ (ج ٣ بَاب ٣) .

غير عنف ولا ضَجْرَة اللين من غير ضعف .

- قال : فقلت : يا أمير المؤمنين، استخلف عبد الرحمن بن عوف . فقال
عمر : يا ابن عباس لو استخلفته لكان له أهلاً إلا أنه فيه ضعف ولا يصلح ٣
لهذا الأمر إلا الشديد من غير عنف وضَجْر اللين من غير ضعف . قال :
فقلت : يا أمير المؤمنين استخلف علي بن أبي طالب . قال عمر : قد كان لها
أهلاً إلا أنه ذو ذعابة ، يعني ذامراج . كأنه يرى أن كل من يذاعب ويُمازج ٦
الناس فليس عقله بتمام ، كأنه يشبه اللعب وفي قلبه ضعف مثل قلوب الصبيان
والسفهاء . قال ابن عباس : قلت : يا أمير المؤمنين استخلف الزبير بن العوام .
قال عمر : قد كان لها أهلاً إلا أنه شديد الحجاب عن الناس ، فمن أغلق بابه ٩
من الأئمة والأمراء عن الناس أغلق الله باب الرحمة عنه وحاجته فقد خاب
وخسر .

- قال : قلت : يا أمير المؤمنين استخلف عثمان بن عفان . قال عمر : قد ١٢
كان لها أهلاً إلا أنه يوقر بني أمية بالتحية والمترلة فأنا أخاف إن أوليته الخلافة أن
يجعل قومه على رقاب المسلمين ، ولو فعل ذلك لمشت إليه العرب فضرىوا عنقه
فكانت فتنة بين الناس إلى يوم القيامة . فكأنه يرى أنه من يوقر بعض الناس / ١٥
من قومه على الناس فهو لا يعدل . ولا يكون إماماً مستقيماً إلا من يكون
الناس عنده كلهم في الحق سواء ، القريب والبعيد والشريف والوضيع والذكر
والأنثى والصغير والكبير والأحمر والأسود ، ولا يتفاضل الناس عنده إلا بتقوى ١٨
الله كما قال الله تعالى : ﴿ إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾^٢ فهو يعرفه بفضلته من

١ يبدو أن الناسخ شطب «عثن» وهذا الشكل نجد الاسم في خ .

٢ شطب ما يليه في خ «من» .

٣ الحُجرات ٤٩ : ١٣ .

غير أن يعطيه ما ليس له لأنَّ الناس كلَّهم في الحق سواء فمن لم يكن كذلك فليس هو من أهل العدل .

٣ قال : قلتُ : يا أمير المؤمنين استخلف سعد بن أبي وقاص . قال عمر :

قد كان لها أهلاً غير أنه رجل به خرق ، ولا يصلح لهذا الأمر إلا الرجل السهل الطلق الواسع الخلق الرحب العطن الخليم المتكرم . قال : قلت : يا أمير

٦ المؤمنين استخلف طلحة بن عبد الله . قال : قد كان لها أهلاً إلا أنه تُعجبه

نفسه . قال ابن عباس : فقال له الناس : يا أمير المؤمنين استخلف علينا النبي

الصالح . قال عمر : ومن هو . قالوا : عبد الله ابنك . قال : فقال عمر :

٩ سبحان الله أنرضون لي أن آتي يوم القيامة مقلولاً ثم أورث ابني القليل من

بعدي ؟ قالوا لا بدَّ منه . أم قال : كيف أولي رجلاً لم يحكم طلاق امرأته .

لأن عبد الله بن عمر طلق امرأته تطليقةً واحدةً ولم تطهر من حیضتها . ومن فعل

١٢ ذلك فقد عصى الله وتعذَّى حدوده ﴿ ومن يتعدَّ حدود الله فقد ظلم نفسه ﴾

ومن لم يهتد في أمور نفسه فليس هو من المعصومين ، فهذا لم يستقم لنفسه خاصة

فكيف يهتدي غيره .

١٥ ومن طلق امرأته ثلاثاً بمرة واحدة أو طلق لغير عدة حين تطهر لحیضتها

فطلقها واحدة بعد أن يحامعها بعد طهرها أو كان يحلف بالطلاق أو يحلف به

غيره فليس هو من المعصومين . وبلغنا أنَّ رسول الله عليه السلام كتب كتاباً إلى

١٨ البلاد : من محمد رسول الله عليه السلام إلى ورثة الأنبياء ، يعني العلماء ،

وإلى الناس ، يعني أهل المدن والقرى ، وإلى شبه الناس ، يعني أهل

١ شطب النسخ ما يتبعه في خ « عنده » .

٢ سقط من خ « كان » .

٣ سقط من خ « قال » .

٤ الطلاق ٦٥ : ١ .

- ٤٠ البادية ، لا تحلفوا بالعنق / والطلاق فإنها من أيمان القساق .
- ولقد كان عبد الله بن عمر ليس بأنقص من عمر في الفضل والورع ، غير أن
- لعمري فضله فلم يخط الإمامة لابنه عبد الله ولم يوله إياها وجعلها في ستة رهط ٣
- من خيارهم ، وجعل الشورى فيهم حتى يختاروا أحد الستة . هم الذين توفي
- رسول الله وهو عنهم راضٍ وكلهم من قريش منهم : علي بن أبي طالب وعثمان
- ابن عفان والزبير بن العوام وطلحة بن عبد الله وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ٦
- أبي وقاص . فجعل عمر الشورى بينهم ينشاورون ويولون أحد الستة ، وأمر
- صُهيب الرومي الذي قال فيه نبي الله : سيد الروم صهيب ، أن يصلي بالناس
- ثلاثة أيام حتى يجتمع رأي أهل الشورى على من يولونه من أحد الستة . فقال ٩
- لهم عبد الرحمن بن عوف : هل لكم أن أدع نصيبي منها على أن أختار الله
- وطاعته وطاعة رسوله من الخمسة منكم . قالوا : رضينا ، فأخذوا موافقه
- على أن لا يدعها لنفسه وأخذ موافقتهم على أن يطيعوا وسمعوا لمن ولّاه أمرهم ، ١٢
- فضرب يده على يد عثمان فولّاه أمرهم فكانت طاعة عثمان بالشورى واجبة على
- الأمة وإمامته عامة .

أمر ولاية عثمان بن عفان

- فعمل فيهم بالسنة وسيرة صاحبه أبي بكر وعمر ستة أعوام ، ثم ركن وأخذ
- إلى الدنيا وأحدث أحداثاً فاستتابوه منها ، وعاد إلى غيرها ، فأمره بلزوم بيته وأن ١٨
- ينخلع من الخلافة ، فأبى وأصرّ فقتلوه في داره حتى قُتل . فلم يحضر قتله عبد

- الرحمن بن عوف، قد توفي قبل أن يقتل وهو من أشد الناس حَرَدًا عليه .
وأوصى عبد الرحمن عند موته ألا يصلي عليه عثمان بن عفان . قال : فَلَمَّا قُتِلَ
٣ عثمان بن عفان اجتمع الناس على علي بن أبي طالب، فكانت طاعته على الأمة
واجبة وإمامته لهم لازمة . ثم نكت عليه طلحة والزبير وعبد الله بن الزبير مع قوم
من أهل البصرة وخالقوه بعد البيعة . وقام أهل الشام / مع معاوية طلباً لدم ٤١
عثمان . فجاهدهم علي وقتل بعضهم وقُتِلَ طلحة والزبير في قتالهم علياً يوم
الجمل الذي عليه هَوْدَج عائشة رحمها الله وهي راكبة في الهودج بالبصرة .
وقُتِلَ عمار بن ياسر رحمه الله ومن استشهد معه يوم صفين وهو مع علي
٩ يقاتل معاوية وأصحابه . فقال بهم الأمر واشتد الحرب و ﴿ارتاب المبطون﴾^١
وحكّموا الحكمين خلافاً لكتاب الله، وحكّموا الحكمين في أمر قضاء الله، فاختلفت
الأمة وتفرقت الكلمة وصار الناس شيعتين مفترقتين . وظهر أهل الباطل من
١٢ أصحاب معاوية على أهل الحق . فاخطفى المسلمون بالحق الذي تمسكوا به
فاختلفت عليهم كلمة المختلفين يقتلونهم على دين الله الحنيف والملة الصادقة ﴿لمّة
إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين﴾^٢ . يبصرون الناس دينهم في السرّ
١٥ وبصبرون^٣ في الله على الأذى والقتل، واحتفروا ذلك في ذات الله تعالى فصارت
هذه الدعوة في أيدي أقوام من المهاجرين والأنصار والتابعين بإحسان، وفي أيدي^٤
أقوام من أهل المغرب وأطراف البلاد من أهل اليمن وحضرموت وعمان
١٨ وخراسان وأطرابلس ونواحي الغرب وهم قليل في كثير .

١ خ : حرد .

٢ الضكيوت ٢٩ : ٤٨ .

٣ البقرة ٢ : ١٣٥ وآل عمران ٣ : ٩٥ والأنعام ٦ : ١٦١ والحل ١٦ : ١٢٣ .

٤ في خ و يبصرون، فصَحَّحه من .

٥ خ : أيد .

- وبلغنا أن عمر بن الخطاب خطب الناس يوماً فقال : أيها الناس أيكم يعلم قول النبي عليه السلام في الفتنه ؟ فقال حذيفة : أنا . قال له عمر : أخبرني . قال حذيفة : فتنه الرجل في أهله وماله التي قال الله : ﴿ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ﴾ تكفرها الصلاة الخمسة . فقال عمر : ليس عن تلك الفتنه أسألك إِنَّمَا أسألك عن الفتنه التي تَمُوج بالناس كموج السفينة في البحر . قال حذيفة : تلك الفتنه بينك وبينها باب . قال عمر : الباب يا حذيفة يفتح أو يكسر . قال حذيفة : بل يكسر . قال عمر : إن كسر الباب فذلك أحرأ آلا يسد إلى يوم القيامة . فقال الناس لحذيفة : ما الباب وما هو . فقال / لهم : حياة عمر هي الباب . وكسر الباب قتل عمر إذ لم يَمُتْ موتاً . فلَمَّا قتل عمر ٤٢ ولي عثمان فقتل ففتح لهم باب الفتنه .
- فقال حذيفة بن اليمان^١ : أتينا رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم في بيته ذات يوم إذ انفضَّ عنه الناس فخرجوا ، فقال عليه السلام : من كان في البيت من غير قريش فليخرج . فلَمَّا خرج الناس وبني قريش وحدهم فقال لهم النبي : هل فيكم أحد غيركم . قالوا : لا . قال لهم عليه السلام : كيف بكم إذا كنتم على رقاب الناس ، يعني الولاية ، واستخرجتم كنوز فارس والروم ؟ ١٥ قال : فَأَزَمَ القوم قريش فسكتوا ، ثم ثنى النبي القول مثل الأول فسكتوا ثم ثلث القول أيضاً فسكتوا ، فقال له عبد الرحمن بن عوف : خيراً يا رسول الله ، إذا نعمل بكتاب الله ونأخذ بسنة نبيه نقيم الصلاة ونؤتي الزكاة ونجاهد العدو ونقسم الفمي . فقال لهم رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم : كلاً ، والذي نفسي

١ الأنفال ٨ : ٢٨ والتغابن ٦٤ : ١٥ .

٢ خ : اليمان .

٣ خ : نوتوا .

بيده لا تفعلون ذلك. ولكنكم إذا كان ذلك تنافستم وتدابرتم وتحاسدتم وتباغضتم وحملتم فقراء المهاجرين فقتل بعضهم بعضاً. وقال عمر بن الخطاب ٣ لقريش يوماً: لأنتم أخوف عندي على أمة محمد من الحبشة وفارس والروم.

١٧

ومن تسمية فقهائنا وإئمتنا الذين نروي عنهم ديننا بعد عهد النبي عليه السلام ٦ والصحابة والتابعين بإحسان من فقهاء أهل المدينة وفقهاء مكة وأهل البصرة وأهل الكوفة وأهل اليمن وعمان وحضرموت وخراسان.

جابر بن زيد الأزدي، من أهل البصرة يروي عن عبد الله بن عباس وقد ٩ لقي جابر بن زيد عائشة أم المؤمنين وسألها عن بعض مسائل فلما خرج عنها قالت: لقد سألتني عن مسائل لم يسألني عنها مخلوق قط^١. وإنما يؤمِّي جابر رضي الله عنه سنة ثلاث سنين ومائة^٢. وقال الحسن: لما مات جابر فبلغ موته أنس بن مالك صاحب النبي عليه السلام فقال: مات اليوم أعلم من على الأرض، أو قال: مات خير أهل الأرض^٣. وقال إياس بن معاوية: رأيت

١ انظر مثل هذا الخبر في ط (ص ٢٠٦ - ٢٠٧) وفي ش (ص ٧٢) الذي ذكر أن الخبر نقل عن أبي سفيان محبوب بن الرحيل.

٢ وفي مسند الربيع (ج ٢ حديث ٧٤٢): قال الربيع: قال أبو عبيدة: وكان أنس عند ذلك مريضاً فمات هو وجابر بن زيد في جمعة واحدة وكان ذلك في سنة ٩٣ من هجرة التاريخ.

٣ يرد الخبر في مسند الربيع (ج ٢ حديث ٧٤٢) وأيضاً في ط (ص ٢٠٥) وفي ش (ص ٧٠) وروى عن الحصين بن حيّان بدلاً من الحسن.

٤٣ البصرة وما بها مفتٍ / غير جابر بن زيد^١. وعن ثابت البناني قال : دخلت أنا والحسن على جابر بن زيد نعوذه في مرضه فجعل الحسن يقول له : قل لا إله إلا الله يا أبا الشعثاء . فقال جابر : ﴿ يوم يأتي بَغْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لا يَنْفَعُ نَفْسًا ۙ إِيْمَانُهَا ۙ إِلَّا الْآبَةُ ۚ ﴾ ، ولكُنِّي أقول أعوذ بالله من النار ومن سوء الحساب . فقال الحسن : هذا والله العالم^٢ .

- ٦ ومن فقهائنا الفضل بن المعتمر من أهل مكة وأبو مروان العباس بن الوضاح من أهل عُمان وهو بمكة مجاور، وعمر بن الفضل من أهل مكة والمهلب من أهل مكة وسفيان بن محبوب الكندي من أهل عُمان وهو بمكة نازل بها مع جماعة من أصحابنا . خمسون ومائة رجل بمكة منهم خمسة وعشرون من أهل عُمان . وكان جدّه^٣ المجبر يتعلم العلم من أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة . ودار محبوب بمكة وله خيامات تُسمّى مضارب محبوب يبنى أيام الحاج^٤ بمقامهم يبنى الثلاثة الأيام أيام التشريق خلف الجمرة الكبيرة التي يرميها الحاج^٥ أوّل ما يقدمون من المُزْدَلِفَةِ غَرْبِي مَنَى وغَرْبِي الجِمْارِ الثَّلَاثِ خلف عقبة مَنَى وهي مضارب خيامات فيها مورد حجاج أهل عُمان وجماعاتهم أيام التشريق بعد يوم الأضحى . أخبرني بذلك صاحب لأبي حمّاد الثَّقُوسِيّ، وهو رجل عالم لقي حجاج عُمان وعلماءهم في أيام مَنَى مقيمين في تلك المضارب . وإنّما لقينته بخندوبة مع أبي حمّاد الثَّقُوسِيّ بعد سنة ثلاث وسبعين ومائتين . وكان قد حجّ

١ برد الحبر في ط (ص ٢٠٥) وش (ص ٧٠) .

٢ الأنعام ٦ : ١٥٨ .

٣ برد الحبر في ط (ص ٢٠٧) وش (ص ٧٢ - ٧٣) بصورة معقولة نقلًا عن أبي سفيان .

٤ لعلّه جدّ سفيان المذكور .

٥ كذا في خ .

٦ كذا في خ .

- معه حبيب المهدي فجاوروا سنة ، فحجّ ثانيةً فانصرف إلى مصر وأقام بها . وأعاد الحجّ من مصر ثلاثةً ثم انصرف إلى بلاده . ولقيته بعد انصرافه وهو من نفوسة مدينة مذرّار أهل تافيلالت . ٣
- وأبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة تميمي من أهل البصرة يروي عن جابر بن زيد وهو من أكبر فقهاء أصحابنا بعد جابر .
- والربيع بن حبيب أزدي من أهل البصرة وهو الذي أقعده أبو عبيدة للناس في حياته بالبصرة ورضي ورعه وفهمه وعقله ولّه وفتياه للناس . وكتب / ٤٤
- إليه عبد الوهّاب من تاهرت بمسائل أراد أن يفتيه فيها فأفتاه . وكتب بها أيضاً إلى ابن عبّاد الميصري فأفتاه فيها . وابن عبّاد الميصري فقيه مفتٍ بمصر من علماء أصحابنا . والربيع^١ هو الذي بعث إليه عبد الوهّاب إثني عشر ألف درهم أو دينار ، فيمَا أخبرني نفاث بن نصر التّفُوسيّ ، اشترى بها الربيع جهازاً من البصرة وبعث بها الربيع أخاه إلى تاهرت فجمع عبد الوهّاب ثجّار تاهرت فقال لهم : إشتروا جهاز هذا المشرقي واشتروا له حوائجه عندنا بالمعجلة وأخرجوه عنا لكي لا يعلم ممّا تقصيراً في أمورنا . فاشتروا منه وقضوا حوائجه في ثمانية أيّام وانصرف^٢ . ١٥
- وأبو بلال مرّ داس بن جُذَيْر تميمي من أهل البصرة ، كان^٣ عالماً مقتصداً مرضياً وهو أوّل من خرج على الجبابرة بالبصرة عمّال يزيد بن معاوية في أربعين رجلاً . قاتل عبيد الله بن زياد وأسلم بن زرعة الهلالي ، وعبيد الله بن زياد من عمّال يزيد بن معاوية وهم في ألفي فارس فهزمهم الله وقتلهم أبو بلال

١ اكمل س ما في خ « فجاو » .

٢ من قوله « الربيع » إلى قوله « انصرف » يرد الخبر مع بعض التصغير في ش (ص ١٦١) .

٣ سقط من خ « كان » .

مرداس بموضع يقال له أسك سنة ستين من التاريخ . وفي تلك السنة مات معاوية بن أبي سفيان ، وخلافة معاوية تسع عشرة سنة فولي يزيد بن معاوية في ربيع الآخر وجاهدين فتوفي وهو الذي قتل الحسين بن علي فكانت خلافته ثلاثة أشهر ، فلا رحم الله يزيد ولا معاوية . فلما توفي يزيد هرب عبيد الله بن زياد لعنه الله . وفي قتال أبي بلال في أربعين رجلاً يقول عيسى بن فانك^١ :

- ٦ ألفا مؤمن فيما زعمتم وهزمهم بأسك أربعونا
كذبتم ليس ذلكم كذاكم ولكن الخوارج مؤمنونا^٢
هم الفئة القليلة قد علمتم على الفئة الكثيرة يُنصرون
٩ / أطاعوا أمر جبار فضّلوا وما من طاعة للظالمينا

٤٥

ثم خرج على الجابرة بعد أبي بلال رجل يقال له عباد الجحافي^٣ باليمن شارباً بمن أبعه على منهاج أبي بلال رحمه الله ، فقاتل حتى قُتل . لم يدع للإمامة على أحد من المسلمين ممن لم يخرج معه وكانوا على أمر واحد يتولّى المقيم^{١٢} الخارج والخارج المقيم .

١ كذا في خ . ذكره إحصان عباس باسم عيسى بن عاتك الخطي (شعر الخوارج ص ١٢ و ١٣٧) كما ذكر ثمانية أبيات من هذا الشعر (وافر) مع بعض الاختلاف في الرواية (قطعة ٢٣ ، بيت ٥ - ٨ ، ص ١٤ - ١٥ وقارن ص ١٥٠ - ١٥١) :

(بيت ٢) ذاك كما زعمتم .

(بيت ٣) غير شك (بدلاً من : قد علمتم)

(بيت ٤) أظنتم أمر جبار عنيد .

ويرد في ط (ص ٢٢٠ - ٢٢١) جميع الأبيات المذكورة لدى إحصان عباس إلا الأخير منها . أما الأبيات الواردة في كتاب ابن سلام فتوجد في كتاب كشف الغمّة (ص ٣٨٤) مع بعض الاختلاف وتنسب إلى الأعشى أخي بني ثميم .

٢ صُحّح س ما في خ « مؤمناً » .

٣ كذا في خ . ترجع أنه عباد بن ففة الجحافي الرعي (انظر مقدمتنا ص ٢٧ ح ١) .

ثم اجتمع المسلمون أهل الشورى باليمن وأنسوا من أنفسهم قوة فولوا
عبد الله بن يحيى الكندي من أهل حضرموت باليمن فخرج على الجبارة بني
٣ أمية مروانية فقاتلهم حتى ظهر على اليمن وأخذ صفاء . فكان بها وأخرج
عبد الله بن يحيى الإمام عامله أبا حمزة المختار بن عوف الأزدي فيمن معه
من خيار المسلمين ، بلج وأبرهة وأبي الحر علي بن الحصين العبدي وأبي بكر بن
٦ محمد الفريشي من بني عدي ، حتى أتوا مكة فظهروا عليها من غير قتال . وفر
عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك بن مروان من مكة منهزماً فدخل أبو
حمزة وأصحابه مكة .

٩ فحدث محمد بن خالد قال : لما دخل أبو حمزة مكة قام ذات يوم
فحمد الله وأثنى عليه ثم تكلم بكلام أخذ بقلوب الناس فقال في خطبته :

يا أهل مكة ، إنا سألناكم عن أمرائكم فقلتم : جورة يحكمون بغير ما أنزل
١٢ الله ويقضون بالهوى يأخذون المال من غير حله وينفقونه إسرافاً فيما لا يحل
ويستأثرون بالقيء يظلموننا حقوقنا . قلنا : صدقتم هم كما قلتم فتعالوا نتعاون
عليهم . فقلتم : لا نقدر على ذلك ونحن ضعفاء . قلنا لكم : ٣ كنتم ضعفاء لا
١٥ تقدرون تعيينونا فلا تعينوهم علينا واعتزلوا حتى نكفيكم^١ [.]

[. . .] وتأخذ لكل ذي حق حقه فردّه عليه ، حتى إذا نصبنا لهم حرباً جثم
فقاتلتمونا دونهم وقد شهدتم عليهم أولاً بما شهدتم ، ولو كنتم إذ سألناكم عنهم

١ تاريخ خليفة بن خطاب ج ٢ ص ٤٠٨ : الزنجي بن خالد .

٢ انظر المقدمة ص ٢٧ ح ٣ .

٣ كذا .

٤ بله في خ ياض فردّه ثلث السطر . ونعنه حسب تاريخ خليفة بن خطاب ج ٢
ص ٤٠٨ : ١ قلنا : نحن نكفيكم ثم الله راع علينا إن ظفرتنا لنعطين كل ذي حق حقه .
وفي طبقات الدرجيني ج ٢ ص ٢٦٩ : ١ قلنا : والله نحن نكفيكم ثم والله لئن ظفرتنا
لنعطين كل ذي حق حقه .

قلتم : عدول مرضبون يحكون بالحق ويقسمون بالسوية ويقضون بالحق
ويأخذون المال من موضعه ، / لكان أمثل لكم ولقلنا : مجانين جهال لا
يعرفون الخير من الشر .

٣

- وذلك في سنة تسع وعشرين ومائة . فلما قدم عبد الواحد المدينة استنفر
أهلها وقال لأهل ديوانه : من لم ينفر في قتال أبي حمزة ألقيت اسمه من
الديوان . فنفروا إليه واستعمل عليهم عبد العزيز بن عبد الله بن عمرو بن عثمان
ابن عفان فخرج عامله عليهم حتى نزل بَقْدِيد . واستعمل أبو حمزة على مقدمته
بلج بن عقبة من الأزدي من أهل البصرة فلما بلغ أبو حمزة وهو بمكة مسير
الجيش إليه فخرج إليهم وعلى مقدمة جيشه بلج بن عقبة . واستعمل أبو حمزة
حين خرج من مكة أبرهة على مكة حين خرج إليهم . فالتفوا على مسيرة ثلاث
ليالٍ من مكة على مياه يقال لها قُدَيْد غداة الخميس لنسح ليالٍ خلون من صفر
سنة ثلاثين . فبينما عبد العزيز عامل عبد الواحد وأصحابه نازلين بَقْدِيد إذ
أشرف عليهم بلج بخيله وأقبل أبو حمزة من خلفه على ساقته على رأس الجبل
فدعاهم عبد العزيز أن يرجعوا عنه ولا يقاتلوا ، فأبوا عليه فاقتلوا فانهزم أصحاب
عبد العزيز وقتل رئيسهم عبد العزيز بنفسه سنة [. . .] رجل من
أصحابه . تَوَلَّى أن يطول الكتاب لسميتهم وأنسابهم كما هي في النسخة التي
اختصرتُ منها قصتهم . ولما بلغ عبد الواحد مقتلهم ليلة الأحد بعد مقتلهم
بليتين خرج من المدينة أيضاً هارباً إلى الشام وختلى بين أبي حمزة وأصحابه
وبين المدينة . فدخلوها غداة الجمعة ليلة عشرة بقين من صفر سنة ثلاثين ومائة
فظهر عبد الله بن يحيى بَعْثاً على اليمَم ومكة والمدينة حتى انتهت غمَّاله إلى
وادي القُرَى غربي المدينة .

٢١

١ في خ : يقاتلون .

٢ يبايخ في خ أكمله س بقوله « عشر » وكتب « رجلاً » .

- ومن فقهائنا أبو نوح صالح الدهان، فقيه مفتٍ مع أبي عبيدة في زمان واحد وأبو المؤرج وعبد الله / بن عبد العزيز وحاتم بن منصور كلهم مع أبي عبيدة، ٤٧
- ٣ غير أن ابن عبد العزيز وأبا المؤرج يخالفان أبا عبيدة في بعض المسائل . فقال خلف بن السمع في بعض مسائل كتب بتفسيرها إلينا أن عبد الله بن عبد العزيز مناقف لكثرة خلافه وإدخاله الرأي عليهم في بعض المسائل، بدخل عليهم الخلاف ويأخذ بقول غيرهم . وإنما يؤخذ بقول الربيع ومحبوب إذا اختلفوا فهو الثقة ٦ عندهم . وضام بن السائب فقيه مفتٍ مع أبي عبيدة في زمان واحد وأبو محمد عبد الرحمن بن سلمة من فقهائنا وأبو يزيد الخوارزمي من علماء أصحابنا بالمشرق . وقال قائل من علماء أهل زمانه : لا أعلم من يخرج مسائل^١ دماء أهل القبلة في زماننا هذا إلا عبيد الرحمن بن رستم بالمغرب وأبو يزيد الخوارزمي^٢ ، وخوارزم قرية^٣ بالمشرق .
- ١٢ وبلغنا عن عبد الله بن مسعود قال : قام فينا رسول الله عليه السلام مثل مقامي هذا فقال : والذي لا إله إلا هو لا يحل دم رجل يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا إحدَى ثلاث : النفس بالنفس والنيب الزاني ، يعني يرجم ، والمفارق للجماعة التارك لدينه ، أو قال : التارك للإسلام ، أراه يعني المُرْتَدَّ عن الإسلام .

ومن فقهائنا إسحاق بن معاذ من أهل المدينة ، وأبو المهاجر فقيه مفتٍ من

١ نقل ش (ص ١٦٢) حرفاً عن ابن سلام من قوله « وقال » إلى قوله « الخوارزمي » فزاد تعليلاً عليه : « يعني والله أعلم أنك لا تتقدم على سفك الدماء إلا بقُتْل أحد الرجلين من غزاة عنهما وورعها وتعتلها » .

٢ سقط من ش « مسائل » ولعل هذا ما حملة على كتابة التعليق المذكور .

٣ كذا .

٤ كتب الناسخ من فوقه « غيره » .

- أهل الكوفة من علمائها فيها ، وحاجب الطائي فقيه من أهل البصرة وهو الذي يتجر بثمانين ألف دينار مقارضة^١ . ويقول في تجارته بذلك المال : أنا آكل الربيع والزكاة والحساب على صاحبه . وهاشم بن عبد الله فقيه مفتي وهو من أورع^٣ الناس خراساني ، وأبو عيسى خراساني فقيه مفتي وأبو غسان محمد بن العمرد غساني فقيه . والذي يُروى عنه أن ذبيحة السارق لا تؤكل إن نزعها منه صاحب الشاة مذبوحة . وزعم محمد أن فعله / في الذبيحة بالسرقة حرام لا تؤكل .^٤
- وجعفر العبدى فقيه مفتي يُروى عنه في جمع صلاة الأولى والعصر في السفر عند زوال الشمس إذا أراد الركوب .
- وأبو إبراهيم موفق فقيه مفتي بمصر ، وداره بحضرموت^٥ بمحرس ، عالم القرآن ، موقف سوق الظهر ، وكان مشهوراً ولقبه والذي سَلَّمَ بن عمرو . وفي كتابه إلى والذي من مصر في حياتها عرفت بنعته موضع داره . وأبو عثمان وموسى وهاشم بن نصر ومحمد بن نصر وأبو أيوب وائل حضرمي ومحمد بن عبد الملك الحجازي بمصر ، مسكنه عند الدار التي فوق مكان يعمل فيه الخامل ما بينه وبين حيث يباع الطعام ولقد لقبته بمصر أنا وسندرات من أهل بري^٦ قبل سنة خمسين ومائتين .

١ خ : مقارضة .

٢ حضرموت هذه حي من أحياء القسائط ، انظر الكندي : كتاب الولاة والقضاة ص ٣٦٠ .

٣ كذا شكله في خ مع تاريف في أوله . وراي س أنه « مدين » . لكننا حسب تقديرنا الراجع هو : ميري أو نيري وهما قربتان يجبل نفوسة .

١٨

- فهؤلاء مشايخ المسلمين وفقهاؤهم وأمصارهم وبلادهم وعلمهم وقصص
 ٣ ظهورهم على الملوك بالشرق وبمكة والمدينة واليمن والعراقين الكوفة والبصرة
 وخوارزم وخراسان والحمد لله كثيراً على معرفة ما شرحنا في معالم دينه، فانتظروا
 في كتابنا رحمكم الله نظر من يخاف الله وينصح الله لنفسه وللمسلمين. فما سمعتم
 ٦ من قول من قد مضى من أهل الفضل [.....] وما سمعتم من قول من
 يخالفهم ورأيهم أنه هو الصواب فاتهموا رأيكم. واعلموا أنكم لم تؤنوا من قول
 فقهاءكم إلا من قبل تقصير رأيكم. فإن الذين مضوا من السلف الصالح أعلم
 ٩ بأمر الله ممن أتم اليوم بين ظهرانيهم، فلا تقولوا بقياس من القول ولا إهمال.
 وإنما دعانا إلى أن وضعنا كتابنا هذا جمعنا فيه من دواوين العلم والآثار تسمية
 قاداتنا وفقهائنا الذين بقولهم واتباع آثارهم نفتدي ونروي عنهم شرائع ديننا من
 ١٢ الأنبياء والرسول^١ محمد عليه السلام والصحابة والتابعين هم بإحسان وتابع^٢
 التابعين /

٤٩

- ونسبة مشايخ المسلمين وعلمائهم وأمصارهم وبلادهم بالشرق ومكة
 ١٥ والمدينة واليمن وعمان والعراقين الكوفة والبصرة والشام لكي يتضح معالم كتاب
 يحتاج به ذوو العلم من أصحابنا من المسلمين على ذوي الجهل الذين يرضون
 قلوب الضعفاء ويقولون لهم : ليس لكم بالشرق بحرمتي رسول الله صلى الله
 ١٨ عليه وسلم بمكة والمدينة [.....] يطلبون إليهم، أو تذكر فيه أسماء

١ يليه يبايض قدره ربع السطر في خ .

٢ خ : الرسل .

٣ كنا .

٤ كنا .

٥ خ : دوا .

٦ يتبعه في خ يبايض فأكملة من بقوله «أئمة الدين» .

فقهاؤكم وأئمتكم . والله حائل بين من يُمرض قلوب ضعفاء العقل والتدبير من المسلمين إن شاء الله .

ومن تسمية خروج أئمتنا وظهورهم على الجبابرة بالمغرب .

- وأول من ظهر بالمغرب أبو الخطاب ، هو عبد الأعلى بن السمح المعافري
- ٦ جد خلف بن السمح ، قتل الجند بمَعْمَدَاس . ويقال اسم عامل الجند الذين قَتَلَهُم بمَعْمَدَاس أبو دائق . ويقال أَنَّ الجند قَدَّمُوا بين أيديهم عَيْتَيْن من جباد الخيل وهما^١ وانتن بن تلامييس وراشد بن مومنين فلقبهم^٢ ثلاثة أعين من عيون جند أبي الخطاب رجلا من قريش من أولئك العيون والثالث الحارث بن^٣
- ٩ [. . .] . فأخذ عيون جند أبي الخطاب العينين اللذين للجند وهما وانتن وراشد الأوروي^٤ فاستشفع في وانتن بن تلامس^٥ من بني مرهنيان من زهانة ومن فيها من فطناسة فسرحوه وقتل راشد بن مومنين . وقاتل أبو الخطاب الجند
- ١٢ بمَعْمَدَاس فقتلهم . وإنما ولي أبو الخطاب سنة أربعين ومائة بالمغرب وذلك في خلافة أبي عبد الله بن محمد بن جعفر^٦ بعدما انقضت خلافة بني أمية المروانية .
- ١٥ وولاية أبي الخطاب في الوقت الذي ثار فيه أهل حضرموت بالشرق ودفعوا عن حوزتهم أهل بغداد ، وقُتِل عبد الله بن يحيى رحمه الله قتله عبد الملك / ابن محمد بن عطية أحد بني سعد بن نصر في آخر ولاية بني مروان . ودخلت

١ كذا في خ .

٢ بلبه بياض في خ وربما هو الحارث بن بردون المذكور ص ١٢٨ .

٣ كذا في خ بقرأه س «الأوروي» . وبآتي فيما بعد (ص ١٢١) «الماوروي» .

٤ كذا في خ .

ولاية الهاشمية . وإنما استخلف مروان بن محمد بن مروان في صفر سنة سبع وعشرين ومائة وقتل في ذي الحجة وهو منزه من الشام حتى دخل مصر فقتل بقرية من قرى أشمون^١ في ذي الحجة تمام إحدى وثلاثين ومائة ، وكانت خلافته خمس سنين وثلاثة أشهر ، فن ثم ولاية العباسية وانقضت ولاية بني أمية وبني مروان منهم ثم استخلف أبو العباس بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس .

٦ قصة ظهور أبي الخطاب بالمغرب .

فقاتل أبو الخطاب الجند بمغمساس بمن معه من البربر . منهم جندى عمر^٢ ابن تمطنين^٣ وأخوه أبو حميد بن تمطنين^٤ ويعيسى بن عمر^٥ بن تمطنين^٦ وموسى ابن عبد الله بن تمكين^٧ وإبراهيم بن عبد الله بن تمكين^٨ ، وهو الذي أخذ الأمان لعمره^٩ عنه إذ كان منحاذاً بنفوسة عن حيز سرت . ومع^{١٠} أبي الخطاب في ليلة الجند بمغمساس من خيار قادة البربر في محاربه الجند : أبو يعقوب الهواري وأويس^{١١}

١ السنين مهمل في خ .

٢ كذا في خ .

٣ ذكرهم الشماخي ص ١٤٢ ولم يشر إلى أن عمر هو جد ابن سلام .

٤ يرد الاسم في ش (ص ١٤٣) بشكل « يَمَكْن » . وأنه مما يؤدى إلى أن عم إبراهيم المذكور فيما يلي هو لدى الشماخي عمر بن يَمَكْن الذي ذكره ابن سلام لأول مرة على ص ١٢٥ .

٥ انظر الحاشية السابقة .

٦ يرد تسمية أصحاب أبي الخطاب من قوله « ومع أبي الخطاب » إلى قوله « قائد الزاني » في

ش (ص ١٤٣) .

٧ ش : أويس .

- ابن عمرو^٢ الهواري الميلي وعبد الأحد بن تلائس المزاني^١ وأويس^١ المزاني وعيسى بن بطوف المزاني ومحمد البدي وسعيد بن قايد المزاني^٢ . وإنعًا ظهر أبو الخطّاب وخرج على الجبايرة بالمغرب في خلافة أبي جعفر بالمشرق وجماعة^٣ المسلمين من البربر وقوادهم وبهم قامت أئمة من سنيّا بالمغرب مع أبي الخطّاب في خروجهم على الملوك بمغمّداً وبأطرابلس والقيروان .
- ومع الجند بمغمّداً فيما بلغنا والله أعلم حمل سمران^٤ بن مسنين^٥ القرطبي، وهو من شيعة الجند مع جماعة من قرطبة بسرت من بني مالين^٦ . وكان بنو مالين من أهل ديوان الجند بسرت مكتوب في ديوان الجند / والين بن ورسكت^٧ من أهل سرت عند الخلفاء أرزاقه في السنة ثلاث مائة دينار فيما أخبرني تاند^٨ . وابن عبد العزيز^٩ عن حديث سمعته مالين بسرت أصحابه وسمعت ابن^٩ سرف يحدث به ابن^٩ عبد العزيز، الولاية من عند الخلفاء في زمانه

١ انظر ص ١١٨ ح ٧

٢ انظر ص ١١٨ ح ٦

٣ ش : عمر .

٤ ذكره ش (ص ١٢٢) : « عبد الأحد بتخفيف الدال ابن تلائس المزاني » فأسقط اسمه في الصفحة التالية (ص ١٢٣) .

٥ كذا في خ ورثما هو « بن عمران » .

٦ كذا في خ .

٧ حسب ما كتبه س الأصح « مالين » .

٨ وفي خ أن الحرفين بعد الواو والراء مهملاً التقط زاد فيها يد أخرى بالمداد الأزرق « ورسكت » .

٩ خ : بن .

١٠ كذا في خ . بتراوح شكل الحرف الأخير بين الباء والدال المهملين ولعله : تلبد .

١١ لو كان ابن عبد العزيز هذا هو الفقيه المعاصر للربيع بن حبيب البصري عبد الله بن عبد العزيز فأمكننا ذلك أن نفسر ما شبع من كلام غير مفهوم تفسيراً فرضياً ونستند فيه إلى ما

- من المشرق من عند الملوك . وأخبرني أصحاب واجين بن عبد الملك أن أبا الخطاب وعماله أخرجوا وأجلوا أهل قرى سرت حتى بلغوا قصور حسان وقالوا لهم : أنتم مركزا الجند بسرت . فبلغ من حزن خروج نسائهم من قرى سرت أن صرخوا تراب بلدهم في مقانعهم لشدة حبيهم للقيام في بلدهم . فردهم عمر ابن ثمكين^٣ قصور حسان ، وعمر حينئذ من عمال أبي الخطاب بسرت^٤ ومقامهم في ولاية بزلاج^٥ .
- وأخبرني أبو محمد عبد الله بن إبراهيم أن رجلاً من العرب^٦ قدم على عمر وهو مقيم أمير المنزل بني ثاوغخت . فقال عمر للرجل عليه : تخشى أن يفلقنا محمد بن الأشعث من المشرق . فقال له ذلك العربي : لا يأتيكم بغلة وهو في

- قال ابن عبد الحكم واليعقوبي (فتوح ص ٢٠٠ ، البلدان ص ٣٤٦) بأن ناحية سرت كانت تابعة لعمل بركة ويتضح تفسيرنا من خلال ما أضفنا إلى النص بين قوسين : « و [أما ما يتعلق بعبد الله بن عبد العزيز ، [وأخذت الخبر] عن حديث سمعته ، [أن بني] مالين بسرت أصحابه [يعني أصحاب ابن عبد العزيز] ، وسمعت ابن سرف يحدث به ، [يعني عن] ابن عبد العزيز ، [ويقول أن] الولاية [بسرت] من عند الخلفاء في زمانه [يعني زمان ابن عبد العزيز] من المشرق من عند الملوك . نرى أن الناصح أهل بيضاء في مكان وضعت حواشي المسودة إلى المتن في مكان آخر .
- ١ ترك الناصح الزاء مهملًا ويتبعه كلمة مشطوبة : « أهل » .
- ٢ يرجع أنه سقط بعد هذا الاسم « إلى » أو « عن » .
- ٣ ذكره ش (ص ١٤٣) وهو ينقل عن ابن سلام باسم عمر بن يمين : « كان عاملاً لابي الخطاب على سرت » راجع ما قلنا ص ١١٨ ح ٤ .
- ٤ لعله الموضع الذي سماه العمري (ج ٢ ص ١٣٧) « الزلاج » وهو يلي قصور حسان من ناحية الجنوب .
- ٥ برد الخبر في ش (ص ١٤٣) إلى قوله « لمن يشاء » . لم ينقل ش حريفاً الحديث الجاري بين العربي وعمر .
- ٦ ش : أعراي .

- جند أمير المؤمنين برجال مشمرات^١ وخيل مضمرات وسيوف مهتدات بل
يأتيكم نهاراً جهاراً فبعطي الله الغلبة لمن يشاء^٢ . فلما قُتل أبو الخطاب الجند
بمغمداًس وقُتل مع الجند راشد بن مؤمنين المانوري^٣ ، ويقال اسم أمير الجند^٤
المقتولين أبو دائق ، فلما قُتل راشد خرج أخوه موسى بن مؤمنين إلى المشرق
يطلب العدد لينتقم ممن قُتل أخاه ، فأقام موسى بالمشرق ثلاث عشرة سنة . فقدم
مع محمد بن الأشعث الخُزاعي فاقتلوا بذات القدمين وهي بتاورغا . فقتل أبو^٥
الخطاب وعبد الأحد بن تلالس^٦ ومن معهم من قبائل البربر من زهانة
وهوارة ونفوسة ، ولواء لوانة^٧ يومئذ عمر بن ثمكين ليس^٨ للوانة مع أبي الخطاب
غير لواء عمر^٩ وهم أصحاب ألوية أبي الخطاب يومئذ الوليد بن باطيسان^{١٠}
المزاني / فقتل بها يومئذ أربعة عشر ألف^{١١} رجل من المسلمين رحمهم الله .

٥٢

باب ما جاء في الأثر عن النبي عليه السلام في فضائل البربر .

- وبلغنا أنّ عائشة أم المؤمنين رحمها الله دخل عليها ذات يوم رجل من^{١٢}
البربر وهي جالسة مع النبي عشر^{١٣} رجلاً من المهاجرين والأنصار ، فقامت عائشة
عن وسادتها فطَرَّت^{١٤} للبربري دونهم ، فأنسل القوم غضاباً . فاستغنى البربري في

١ انظر ص ١٣٠ ح ٥ .

٢ كذا في خ . ش : مشمرين .

٣ كذا في خ .

٤ خ : لوانت .

٥ من قوله « ليس » إلى قوله « لواء عمر » نقله ش (ص ١٤٣) حرفياً .

٦ خ : الفأ .

٧ خ : اثنا عشرة .

٨ خ : قطر . أبو زكرياء (ق ٤ ب / ق ٤ أ) : فطرحتها .

- حاجته ثم خرج . فارسلت إليهم عائشة تلتقطهم من دورهم ، فجاءوا كلهم فقالت لهم : قمت عني غضاباً ولم ذلك . قالوا : غضبتا من الرجل ، أنه دخل علينا رجل من البربر كلنا نردديه ونبغض قومه فأثرتنا علينا وعلى نفسك .
- ٣ فقالت عائشة : أثرتنا عليكم وعلى نفسي بما قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم . قالوا : وما الذي قال فيهم رسول الله . قالت : أنعرفون فلاناً البربري ؟ قالوا : نعم . قالت عائشة : كنت أنا ورسول الله ذات يوم جلوساً إذ دخل علينا ذلك البربري مصفر الوجه غائر العينين ، فنظر إليه رسول الله عليه السلام فقال له : ما دهاك أُمُّ أم مرضت شيئاً ، فارقتني أمس طاهر الدم صحيح اللون فجئتني الساعة كأنما نشرت من قبر . فقال البربري : بئس يا رسول الله بهم شديد . قال : وما الذي أهمك . قال : ترددك بصرك في بالأمس ، خفت من ذلك أنه نزلت في آية من الله . فقال له عليه السلام :
- ١٢ فلا يحزنك ذلك إنما ترددي بصري عليك بالأمس من أجل أن جبريل عليه السلام جاءني فقال : يا محمد أوصيك بتقوى الله وبالبربر . قال النبي :
- قلت : يا جبريل وأي البربر . قال : هم قوم هذا ، فأشار إليك فنظرت . قال النبي : فقلت لجبريل : ما شأنهم . قال : هم الذين يحبون دين الله بعد إذ يموت ويمجدونه بعد إذ يتلى . قال جبريل : يا محمد دين الله خلق من خلق الله نشأ بالحجاز / وأصله بالمدينة خلقه ضعيفاً ثم ينميه^٢ وينشئه حتى يعلو ويعظم ويُشرك كما تُشرك الشجرة ويهرم كما تهرم الشجرة ، وإنما يقع رأس دين الله بالمغرب ، والشيء الطويل الثقيل إذا وقع لم يُرَقَّع من وسطه ولا من

١ خ : فأثرتنا .

٢ خ : قال .

٣ خ : ينمه .

٤ خ : يعلوا .

أصله وإنما يُرْفَع من عند رأسه .

وبلغنا أن عمر بن الخطّاب رحمه الله قدم عليه قوم من البربر من لواتة

أرسلهم إليه عمرو بن العاصي من مصر إذ كان بمصر والياً في خلافة عمر . ٣

فدخلوا على عمر وهم مخلقون الرؤوس واللّحى فقال لهم عمر : ممن أنتم ؟

قالوا : من البربر من لواتة . فقال عمر لجلّسائه : هل فيكم من يعرف هذه

القبيلة في شيء من قبائل العرب والعجم . قالوا : ليس لنا بقبيلهم علم . فقال ٦

العبّاس بن مرداس السلمي : عندي منهم علم يا أمير المؤمنين ، هؤلاء من ولد بَرّ

ابن قَيْس ، وكان لقَيْس عدّة من الولد وله وَلَدٌ يسمّى بَرّ بن قَيْس وفي خلقه بعض

الدعارة ، يعني ضيق الخلق . فقال ابنوته ذات يوم فخرج إلى البراري فكثّر ٩

فيها نسله وولده فقالت العرب : تَبْرَبُوا أي كثروا . فلما نظر إليهم عمر ،

وكان أوفدهم إليه عمرو بن العاصي وأرسل معهم ثَرْجُماناً يترجم كلامهم إن

سألهم عمر عن شيء ، فقال لهم عمر : ما لكم مخلقين الرؤوس واللّحى . ١٢

قالوا : شعر أنبت على الكفر فأحببنا أن نبدل شعراً في الإسلام . فقال عمر :

هل لكم مدائن تسكنونها ؟ قالوا : لا . قال عمر : هل لكم حصون

تتحصنون فيها ؟ قالوا : لا . قال : هل لكم أسواق تتبايعون فيها ؟ قالوا : ١٥

لا . فبكى عمر رحمة الله عليه . فقال له جلساؤه : وما يبكيك يا أمير

المؤمنين؟ قال : أبكاني حديث سمعته من رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم يوم

حُتَيْن . انهزم المسلمون فنظر إليّ رسول الله وأنا أبكي فقال : ما يبكيك يا ١٨

عمر؟ قال : قلت : أبكاني يا رسول الله ، قلت ، هذه العصابة من

المسلمين / واجتاع أُمّ الكُفّر عليها . فقال لي : لا نبك يا عمر فإن الله سيفتح

٥٤

١ يرد الحديث كلّ في ز (٤ ب - ١٥ / ١٤ - ٤ ب) مع اختلاف يسير في

الرواية . لكنّه يظهر من هذا الاختلاف أنّ ابن سلام ليس كتابه بمصنوع إلى زكرياء .

٢ في خ : قالوا .

- للإسلام باباً من المغرب^١ يعز الله بهم الإسلام ويذل الله بهم الكفار ، أهل خشبة
وبصائر ، يموئون على ما أبصروا ، ليست لهم مدائن يسكنونها ولا حصون
٣ ينحصون فيها ولا أسواق يتبايعون فيها . فلذلك بكيت الساعة حين ذكرت
حديث رسول الله وما ذكر لي عليهم من الفضل . فردهم إلى عمرو بمصر وأمر
عمرأ أن يجعلهم في مقدمة عساكره . فأحسن إليهم عمر بن الخطاب وأكرمهم
٦ وأمر عمرأ أن يجعلهم في مقدمته فكانوا مع عمرو بن العاصي حتى قُتل عثمان بن
عقّان . فلما كان هذا الحديث لعصابة من أهل الغرب عن عمر عن رسول الله
رجونا أن يكونوا^٢ أهل دعوتنا أحق أن يكونوا يستوجبون فضل هذا الحديث^٣ .
- ٩ وبلغنا عن رجل من ذرية أبي بكر قال : قال علي بن أبي طالب : يا أهل
مكة ويا أهل المدينة أوصيكم بالله وبالبربر فإنهم سيأتونكم بدين الله من المغرب
بعد إذ تضيعون ، وهم الذين ذكر الله في كتابه ﴿ فسوف يأتي^٤ الله بقوم يحبهم
١٢ ويحبونه ﴾ إلى قوله ﴿ لومة لائم ﴾^٥ ثم لا ينظرون في حسب^٦ أحد خالف
طاعة الله . قال البكري : فن حين قتل علي بن أبي طالب إنما يُقاتل نحن
العرب على الدينار والدرهم ، ومن حين الفتنة فإن^٧ البربر إنما يقاتلون على دين
الله ليقبضوه . قال البكري . ورفع الحديث إلى عبد الله بن مسعود قال : قام
١٥ في آخر حجة حجّها خطيباً فقال : يا أهل مكة ويا أهل المدينة أوصيكم بتقوى

١ يليه في ز : قوم ، وقد سقط من خ . .

٢ كذا في خ .

٣ يرد الحديث كله في ز (ق ١٥ - ١٥ ب / ق ١٥ - ١٥ ب) .

٤ خ : يات .

٥ المائدة ٥ : ٥٤ .

٦ ز : حساب .

٧ خ : قال .

الله وبالبربر فأتهم سيأتونكم بدين الله من المغرب وهم^١ [.]
استبدل الله إذ يقول: ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾ يستبدل قوماً غيركم ﴿ الآية ﴾. فوالذي
نفس ابن مسعود يده، لو شهدتهم لكتّم لهم أطوع من أيمانهم^٢ وأقرب إليهم^٣
من دنائهم^٤ . / يعني ثيابهم^٥ . وذكروا أنّ المسلمين يوم حُتِن كان عددهم
اثني عشر^٦ ألفاً والله أعلم .

ما جاء في ظهور المسلمين على الجبابرة في أطرابلس^٧
والقيروان .

قال فلما قُتِل أبو الخطاب رحمه الله جدّ خلف بن السمح ومنصور بن فاين،
عمّ بالبربر عبد الله وعبد الأحد بن تلاس^٨ ومحمد بن تيتس البدي وجاعة من^٩
خيار المسلمين وقُتل فيها عمر بن يمين^{١٠} وكان عالماً من علماء المسلمين .

١ يتبعه بياض في خ فأكمله س بقوله « الذين بهم » . وبأقي في ز « وهم الذين استبدل الله
بكم » .

٢ خ : فإن .

٣ خ : تَوَلَّوْا .

٤ محمد ٤٧ : ٣٨ .

٥ ز : إيمانهم .

٦ يرد الحديث كلّ في ز (ق ٥ ب - ١٦ / ق ٥ أ) .

٧ خ : اثنا عشرة .

٨ كذا في خ .

٩ راجع ما قلنا ص ١١٨ ح ٤ .

١٠ من قوله « كان عالماً » إلى قوله « الرافق » نُقل حريثاً مع اختلاف قليل إلى ش
(ص ١٤٢) .

وأخبرني أبو صالح الثَّقُومِي بِتَوَزُّر^١ قبل سنة أربعين ومائتين أَنَّ أَوَّلَ من علم القرآن بِجِلِّ نفوسة عمر بن يَمَكْن^٢ بِمَنْزِلٍ يُقال له إِبْطَاطَان^٣ . وَيُقال أَنَّ عمر بن يَمَكْن^٤ إِنَّمَا تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ من^٥ طريق مَعْمَدَاسَ يَنْتَقِي فِيهَا من رِفاقِ الْعَرَبِ^٦ من المَشْرِقِ فَيَكْتُبُ عَنْهُمْ لَوْحَهُ من الْقُرْآنِ وَيَنْصَرِفُ فَإِذَا دَرَسَ مَا كَتَبَ وَتَعَلَّمَ^٧ رَجَعَ^٨ إِلَى الْمَحْجَّةِ فَيَكْتُبُ من الْمَارَّةِ^٩ الرِّفَاقُ^{١٠} لَوْحَهُ وَيَنْصَرِفُ . فَأَذَى بِهِ ذَلِكَ التَّعَلُّمُ لِلْعِلْمِ وَالْقُرْآنِ . وَهُوَ أَصْغَرُ وَلَدَ دَمَوَا^{١١} الْحَمْدَانِيَّةِ بِنْتُ دَرَجَوَا^{١٢} إِمْرَأَةً يَمَكْنُ وَذَلِكَ لِحِرْصِهِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ وَالْقُرْآنِ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ قَلَّ الْمَعْلَمُونَ فِي الْبِلْدَانِ^{١٣} . وَكَانَ جَدِّي عُمَرُ^{١٤} مِمَّنْ حَضَرَ وَقْعَةَ تَاوَزَّغَا . ثُمَّ اجْتَمَعَ الْمُسْلِمُونَ بِالْمَغْرِبِ بِإِطْرَابِلِسَ وَأَنْسَاوْ من أَنْفُسِهِمْ قُوَّةَ فَقَاتَلُوا عُمَالَ مُحَمَّدِ بْنِ الْأَشْعَثِ . وَإِنَّمَا دَخَلَ مُحَمَّدُ بْنُ الْأَشْعَثِ الْحِزَّاعِي من الْمَشْرِقِ حِينَ قَاتَلَ أَبَا الْخَطَّابِ وَأَصْحَابَهُ إِنَّمَا قَتَلَهُمْ فِي جَادَى الْأَوَّلَى سَنَةَ أَرْبَعَةٍ وَأَرْبَعِينَ وَمِائَةٍ . وَإِنَّمَا وَلِي

١ من مَدَن بِلَادِ الْيَزِيدِ بَنُونَسَ .

٢ زَادَ شَ بَعْدَهُ : «عِلْمُهُ» .

٣ شَ : «إِبْطَاطَان» هِيَ قَرْيَةٌ بِجِلِّ نَفُوسَةٍ .

٤ شَ : «بَطْرِيْقُ» .

٥ شَ : «السَّالَّةُ وَالْمَارَّةُ» (بَدَلًا من «رِفاقِ الْعَرَبِ») .

٦ شَ : «حَفَظَهُ» (بَدَلًا من «دَرَسَ مَا كَتَبَ وَتَعَلَّمَ») .

٧ انْظُرْ ح ١٠ على ص ١٢٥ .

٨ كَتَبَ النَّاسِخَ فِي أَعْلَى الْكَلِمَةِ «عَادَ» .

٩ زَادَ شَ بَعْدَهُ : وَ .

١٠ يَرُدُّ مَا بَيْنَ قَوْلِهِ «وَهُوَ» وَبَيْنَ قَوْلِهِ «الْبِلْدَانِ» فِي شَ (ص ١٤٢ - ١٤٣) . وَبِوَأَصْلِ

شَ الْحَدِيثُ بِذِكْرِ عُمَرَ بْنِ يَمَكْنُ وَيَكُونُ عَنْدهُ عَامِلٌ لِأَبِي الْخَطَّابِ عَلَى سِرْتِ (رَاجِعْ مَا

قَتَلَاهُ ص ١١٨ ح ٤ وَص ١٢٠ ح ٣) .

١١ كَفَا فِي خ . شَ : دَمَرَا .

١٢ كَفَا فِي خ . شَ : دَرَجَوَا .

١٣ لَيْسَ بِعُمَرَ بْنِ يَمَكْنُ بَلْ هُوَ عُمَرُ بْنُ سَعْدِ بْنِ تَعْمُطَيْنِ (انْظُرْ ص ١١٨) .

بالمغرب ، أطرابلس والقيروان ، عبد الأعلى وهو أبو الخطّاب المعافري فوُكّي
عبد الرحمن بن رُسْتَم الفارسي على مدينة القيروان وأبو الخطّاب بأطرابلس سنة
أربعين ومائة في خلافة أبي جعفر بالمشرق . وقُتل أبو الخطّاب سنة أربع
وأربعين فكانت ولايته ثلاث سنين .

- ٥٦ فلما قُتل أبو الخطّاب وأربعة / عشر ألفاً معه استأسد الجند بأطرابلس
واستذلّوا البربر من مدينة أطرابلس إلى نواحي قبة أطرابلس . فأخرج^١ محمد بن
الأشعث الجزيري يقضي ويستذلّ البربر . وبشترط على من نزل عليه ألا يقبل
لحيته ورأسه إلّا الجوارري الخرائر من البربر حتى انتهى إلى ناحية زهانة فنزل على
مباه زهانة ومعهم واثن بن يلاتنس^٢ وعبد الله بن يزيد بن مانتن^٣ وسليمان بن
دوستن من بني يمدلتن^٤ ، وهو الذي خرج بالجند من مدينة أطرابلس بعدما قتل
الجزيري فأخذ بهم طريق الفياقي بلا مياه ولا منازل حتى انتهى بهم إلى موضع
يقال له الأحمر^٥ لم ينصحهم في الدلالة لطلبهم زهانة فرجعوا خائبين^٦ .
وأما الجزيري لمّا أقام على^٧ [. . .] فأرسل^٨ عبد الله بن واثن ورجلاً
من الجند إلى حشد زهانة فاستبطنّاهم فلم يزالوا يؤكّنون^٩ بعبد الله بن واثن

١ من هنا إلى قوله « يمدلتن » يرد الخبر في ش (ص ١٣٤) .

٢ كذا في خ . ش : « واثن بن يلاتنس » .

٣ سقط من ش : « بن مانتن » .

٤ ذكر الزاوي (معجم ص ٢١) موضعاً بهذا الاسم يقع شرقي مدينة سُرْت الحالية بنحو
٨٥ كلم .

٥ يرد الخبر مختصراً في ش (ص ١٣٤) .

٦ يليه يابض في خ أكمله س بقوله « زهانة » .

٧ من قوله « فأرسل » إلى قوله « منهم أحد » يرد الخبر في ش (ص ١٣٤) .

٨ شطب الناسخ ما يليه : « و » .

٩ خ : يوثقوا .

والجند^٢ حتى تهور الليل بالظلمة فضرب الحارث بن بردون^٣ رقية الجندي وقتله
وكتفوا عبد الله بن واثن فركبوا دابة الجندي فتحاشدت زهانة على الجزيري
٣ ومن معه من الجند فقتلوه ولم يفلت منهم احدا .

وأما أبو حاتم^٤ يعقوب بن حبيب^٥ الثجبي^٦ المزوزي .

ومن قصة ولاية أبي حاتم وإنما ولي أبو حاتم رحمة الله عليه وإيانا بعد
٦ موت أبي الخطاب المعافري سنة أربع وخمسين ومائة .

ومن قصة ولاية أبي حاتم كيف هي وذلك أن أهل دعوتنا من المسلمين
بعدما قتل أبو الخطاب وعبد الأحد ومن معها من المسلمين كانت لولايتهم فترة
٩ أربع عشرة سنة تولاهم جند أطرابلس واستذلّوهم . فأظهروا^٧ بمجموعهم في

حيز أطرابلس لما أنسوا من أنفسهم قوة أنهم إنما اجتمعوا من امرأة صالحة
نسب^٨ مسلمة ، وكان زوجها أساء السيرة إليها وأظهروا الجموع بسببها وهم
١٢ يرومون الخروج على جند أطرابلس . فلما لم يبق منهم أحد ينظر إليه إلا حضر

تشاؤروا / فقدقوا الولاية لأبي حاتم . فبعث إليهم جند أطرابلس خمس مائة
٥٧ فارس فقال لهم عامله على السرية : أجيئوا المطاعة لأمر المؤمنين أبي جعفر .

١٥ فقالوا له : لعنك الله ولعن أباكافر معك ، بعنوان أبا جعفر . فناصرهم القتال

١ انظر ح ٧ على ص ١٢٧ .

٢ كذا في خ .

٣ كذا في خ . ش : بردون .

٤ يأتي الاسم في خ دائماً بشكل « حاتم » .

٥ ترك خ حرف الباء مهمل النقط . يرد الاسم في ش (ص ١٣٣) : « الثجبي » .

٦ زرد الأحبار التالية إلى ذكره لحصار القيروان مع اختلافات كبيرة في ز (ق ١٤ - ١٥)

في ١١ ب - ١٢ أ . إنما ش فيبدو أنه نقله عن ابن سلام مباشرة ويختصراً (ص ١٣٣)

١٣٥ .

- فهرزتهم البربر مع أبي حاتم إلى مدينة أطرابلس . ويقال أن أبا حاتم رحمه الله وأيانا تفقد قتلى الجند وقد جردوا ونزع ثيابهم فغضب لذلك وقال : إن لم تردوا أسلاب هؤلاء القتلى فقد خرجت وبرت من ولايتكم . فردوا أسلابهم ٣ وأجابوا الطاعة فحاصروهم المسلمون مع أبي حاتم .
- ثم خرج جيش آخر أيضاً من إفريقية فلقبهم أبو حاتم فيما بين قابس وأطرابلس فقتلهم وانهمزوا . فدخل أطرابلس مع هزيمتهم فأقام بها شهراً ثم نادى بالخروج إلى إفريقية فخرج بمن معه من المسلمين حتى قدم القيروان فحاصروهم ستة .
- وكان من خيار شيوخ البربر عاصم السدراني وزناته هم صاحبوا شوكة ٩ حرمهم ، أنهم ممرض عاصم في حصارهم القيروان . فبعث المحصورون بفقوس قتلاء مسمومة مع صبي يبيعها في عسكر أبي حاتم فاشتروها للمريض فأكلها عاصم فكان فيها مونه . فتاداهم المحصورون من مدينة القيروان : أين عاصم السدراني أليس قد قتلناه فعرف أبو حاتم ومن معه من المسلمين أن المحصورين قد عملوا عليهم بالغدر والخداع في القتلاء ١٢ المسمومة فخادعهم أبو حاتم وقال لأصحابه : خذوا سلاحكم واخلوا رحالكم وخياماتكم وخذوا الطريق شبه المتهمزين . ففعلوا وأصبح عسكر أبي حاتم خالياً فظن أهل القيروان أنهم إنما هربوا من الليل فأصبحوا في طلب عسكر أبي حاتم فأصابوهم بالرقادة فثاروا في وجوههم وهزمهم إلى القيروان فدخلها أبو حاتم ١٨ ومن معه من المسلمين فأقام

١ خ : صاحبوا .

٢ خ : قتلاء .

٣ خ : القتلاء .

٤ كذا في خ و ي ز (ق ١٠ ب / ق ٨ ب) .

٥ ترد أخبار عاصم كاملاً في ز (ق ١٠ - ١١ ب / ق ٨ - ٩ ب) إلا أنه عدّها من

٦ خ : اصحبوا .

بها سنة أخرى .

- ٥٨ فرويت / هذا الحديث من ولاية أبي حاتم من أوله إلى آخره عن سليمان
- ٣ ابن زرقون . فأما خلف بن السمح ، قدمته عليه بخطوبة في إحدى جادين سنة
- أحد^١ وسبعين ومائتين . وأخبرني^٢ سليمان بن وكيل الزهاني عن خبر والده وكيـل
- ابن محمد . وكان وكيـل ممن حضر حصار القيروان مع أبي حاتم ومن معه من
- ٦ المسلمين . وزعم وكيـل قال : سليمان بن محمد بن الأشعث^٣ هو أمير المحصورين
- بالقيروان ، فأقاموا في حصارهم إياهم سنتين^٤ . فأجلاهم أبو حاتم من مدينة
- القيروان بعد طول حصارهم وأعطى^٥ لأولئك الأسارى لكل خمسة قرية^٦
- ٩ وخشبة يحملون عليها قرية الماء على عواتقهم بين رجلين بتداولان حُمَـلان القرية ،
- وأعطاهم خنجراً يعملون بها نعالهم ، ولكل واحد^٧ من الخمسة نفر رغباً فقط .
- فتفرق أولئك الأسارى وانصرفوا إلى المشرق^٨ .
- ١٢ ثم من بعد ذلك قدم^٩ يزيد بن حاتم^{١٠} الأزدي ثم الأسدي في عشر بقين من

أحداث الحملة الإباضية على القيروان في زمان أبي الخطاب . وقد نقل ش (ص ١٢٨ -
١٢٩) عن ز كما نقل نفس الأخبار عن ابن سلام (ص ١٣٥) وعلق عليه بقوله :
« والأقرب ما رواه ابن سلام لأنه قال : رويته عن سليمان بن زرقون . وفي كُـب الخالعين
ما يدل على أنه كان حياً بعد أبي الخطاب وأنه أعلم » .

- ١ خ : أحدًا .
- ٢ نقل ش الخبر من قوله « أخبرني » إلى قوله « سنتين » مع بعض الاختلاف (ص ١٣٥) .
- ٣ ش : قال سليمان أن محمد بن الأشعث « الخ » .
- ٤ من قوله « وأعطى » إلى قوله « إلى المشرق » يرد الخبر في ز (ق ١٥ ب / ق ١٢ أ) .
- ٥ خ : واحدة .
- ٦ نقل ش (ص ١٣٦) الأخبار التالية عن ابن سلام وضم إليه ما قال ز في تلك الأحداث
مختصراً لما نقل .
- ٧ كتب الناسخ هذا الاسم دائماً : « حاتم » .

- جَادَى الأخرى^١ سنة خمس وخمسين ومائة، قدم من المشرق. واستمَدَّ يزيد من مَرَّوا به مَن قَدَرُوا عليه مَن يدين بطاعتهم على قتال أبي حاتم، ويسمى يعقوب بن حبيب التَّجِيبِي، ومن معه من المسلمين وذلك في خلافة أبي جعفر^٣ وموسى بن هارون^٢ المهدي. فذَوَّهَم^٤ مليلة من هَوَارَة. مع الجند يومئذ عمرو بن مطكود الثَّقُوسِي. فقال عمرو بن مطكود ليزيد: وجنوده: استندوا بجبل جنبي وهو غربي جندوبة. فسأل أبو حاتم عن من كان مع الجند الظلمة من البربر فقالوا: معهم مليلة من هَوَارَة. فدعا عليهم فلم يزالوا في مذلة من الجند والظلمة لا ينقطع عنهم دُون البربر أبداً. فقاتل أبو حاتم الجبابرة من جند يزيد بن حاتم ويوسف القرطبي وجاعة من قبائل البربر من هَوَارَة وغيرهم^٥.^٩
- ويقال أن عبد الله بن واثن إنَّمَا قُتِلَ مع الجند الظلمة / في حصار القيروان، قَتَلَهُ رجل من قُرَيْش وهو مع أبي حاتم فحَزَّ رأسه وجاء به إلى أبي حاتم. فأخبر بذلك وكيل بن محمد الزهاني وهو ممن حضر حصار القيروان مع أبي حاتم.^{١٢}
- وَأَسْأَلُ^٦ عن ذلك إن كان أبو حاتم هو الذي حاصر الجند الظلمة بأطرابلس أو أبو الخطَّاب والله أعلم.
- وروى لي سليمان بن زرقون رفع الحديث إلى عائشة أم المؤمنين أنها بصرت بغلام من السبي ذي ذؤابتين نظيف* صبيح فقالت: من أي قبيلة هذا الصبي. فقالوا: من البربر. فقالت عائشة: البربر يُقْرُون الضيف ويضربون

١ خ: الأخرى.

٢ كذا في خ.

٣ من قوله «فَذَوَّهَم» إلى قوله «وغيرهم» يرد الخبر مع اختلاف كثير في ز (ق ١٥ ب -

١٦ / ١ ق ١٢ ب - ١٣).

٤ خ: يزيد.

٥ خ: نصيف.

٦ خ: اسئل.

بالسيف ويلجئون الملوك إلجام الخيل اللحم^١.

٢٠

٣ تسمية فقهاء أصحابنا وعلمائهم ومشايخهم وذرائعهم بمدينة القيروان وحواليها .

- أحدهم^٢ رجل يسمى فضلاً أبا عبد الله^٣ غربي مدينة القيروان في وسط سوق الأحد حارة أبي عرز، معروفاً بدعوة المسلمين . وله إخوان في الله من البربر من هواره يخرج إليهم بمنزل أبي الأزهر^٤ كل سنة من غلة الزرع إلى الغلة القابلة الأخرى فيكون عندهم، فيجتمعون إليه ويتعلمون منه العلم ويجمعون له إخوانه في الله من هواره وزناته يكونون بالسبخة بالمرج^٥ . وهم كلهم من أهل دعوة المسلمين كورة قريبة من سبع منازل ومساجد عدّة، فتكون عنده يجمع له إخوانه ما يكفيهم من نفقة القمح لعياله وعلف دابته من الشعير وزيت مصباحه وطقن لباسه ولباس عياله من غلة السنة إلى الأخرى . وهو عالم فقيه مفت^٦

١ كذا في خ وأصحّه س بقوله « ويلجئون الملوك بلجام الخيل » . ويرد الحديث كله في ز (ق ب / ق ٥ أ) دون ذكر سليمان بن زرقون ونصّه في آخره : « ويضربون السيف ويلجئون الملوك لجام الخيل اللحم » .
٢ ترد الأخبار التالية في ش (ص ٢٦٠ - ٢٦٢) مع الاختلافات المذكورة أهمّها في الحواشي .

٣ زاد ش هنا « مسكنه » .

٤ لم يُذكر المنزل عند ش .

٥ ش : « يخرج إلى المرج بالسبخة » .

بالقيروان^١.

- ورجل يسمّى سعيد الحدادي^٢ وأبو سعيد عربي بالساحل في قبلة المرج وله جوانيت عدّة بالقيروان سباط قبالة المسجد الكبير. وأبو سعيد هو الذي^٣ ادحض^٤ حجة^٥ [. . .] بالقيروان فقتلهم أبو جعفر بن خزر وهم المشركون عابدين^٦ الكيش.
- ورجل أيضاً عربي يسمّى حارثاً أبا الغدير هراي^٧، رجل فقيه مفت كبير معروف بدعوة المسلمين. وله منزل بالسبخة^٨ منزل / أبي الأزهر الهواري^٩ وهو قبلة سوسة غربي مدينة القيروان.
- ورجل يقال له سليمان بن جاس^{١٠} أيضاً، عربي ومنزله بقلوط وهو حوزة شرقي القيروان غربي سوسة، وهو رجل فقيه من علماء أصحابنا.

١ يرد الخبر مختصراً في ش (ص ٢٦٠).

٢ ش : «الحدادي». زاد ش هنا وهو قد يُنقل عن أبي عمّار عبد الكافي المذكور فيما بعد : «وهو الذي ردّ مقالة عبد الله بن يزيد في الحجة»، قال أبو عمّار : قال سعيد الحدادي أنّ حجة رسول الله قامت على الناس جميعاً من البالغين أشدهم الأصحاء ولزمهم كافةً جمعوا بها أو لم يجمعوا» (ش ص ٢٦٠ - ٢٦١).

٣ كذا في خ.

٤ خ : «مسجد».

٥ يبدو أنّ الناسخ قد شكّ في قراءة هذه الكلمة ورسم الحرف الأخير كأن شكله بين الطاء والكاف.

٦ يتبعه بياض في خ وورد في ش (٢٦١) نقلاً حرقياً عن ابن سلام : «عابدين الكيش». إلّا أنّ البياض لا يترك المكان لمثل هذه الكلمات. قال ش تعليقاً على ما نقل : «ذكر هذا أثر التبريد بسعيد وقوله : أبو سعيد، فأبو زيادة من الناسخ».

٧ خ : عابدين.

٨ كذا في خ. ش : «الهواري».

٩ خ : «بالسبخة».

١٠ لم يذكر ش المنزل.

١١ ش : «باسر».

ورجل يقال له يوسف الفتح^١ وهو معلّمهم للعلم توفي سنين ومائتين، وهو رجل بصير بالفقه. تعلّم العلم بتاهرت، وهم نحو من خمسمائة رجل في حوزة واحدة^٣.

ورجل آخر عربي يقال له أبو حبيب ومثله بقفصة الساحل شرقي القيروان في قبلة سوسة وهو رجل عالم فقيه.

ورجل نفوسي يقال له أبو عمر حفصون ومثله بباطن المرج في عدد من نفوسة نحو خمس مائة رجل أو أكثر، وهو رجل فقيه عالم فارض ناقد.

ورجل يقال له العسيري هواري رجل عالم فقيه بصير واسع العلم، اشترى^٤ منزلاً بموضع يقال له [...] مس^٥ [...] بطون غربي سوسة شرقي القطف، وهو وحده مكنتم يسر الخير^٦ ومنازله منزل بفحص القيروان، فأوذى بتزول الموالي عليه فترحل واشترى^٧ الجهل^٨ ذلك المنزل.

ورجل يقال له السمح بن عبد الجبار هواري فقيه عالم^٩.

وفي مدينة أطرابلس عمّار وأخوه الحسن بن أحمد بن الحسين الأطرابلسي ابن أبي زياد. وقد لقيته بأجدابية بعد ستة سنين ومائتين منصرفاً من الحج وهو

١ وذكر ش (ص ٢٦١) مكان يوسف الفتح رجلين أو ثلاثة : « ومنهم أبو يعقوب يوسف ، قال ابن سلام رجل يقال له أبو يوسف وهو عربي وهو من علماء أصحابنا وهم حوزة وجاعة ومنازل عدّة ومساجد كثيرة . ومنهم أبو الفتح ، قال ابن سلام بعد كلام : وكان كبيرهم يقال له أبو الفتح وهو الذي يعلمهم العلم توفي قبل سنة . . . » إلى قوله « واحدة » .

٢ من قوله « اشترى » إلى قوله « الخير » أسقطه ش .

٣ كذا في خ وبقتضيه ويليّه بياضان صغيران .

٤ أسقط ش ما يلي قوله « اشترى » إلى قوله « المنزل » .

٥ كذا في خ .

٦ إلى هنا ينتهي ما نقل ش من « تسمية فقهاء أصحابنا » .

٧ يليه بياض في خ فأكمّله س بقوله « مع » .

[...] ابن ظبيان الزواغي ، وظبيان من قواد زواغة . جمع بيني وبينهم أبو يعقوب المَلَّي، وكان أخذ حائوتاً بأجدادية عن ابن الحسين أحمد ، وشيعته وأصحابه يتناولون في مسائلهم القياس والله أعلم وأحكم وبه الحول والتوفيق . ٣

٢١

رسالة أبي عيسى إبراهيم بن إسماعيل الخُراساني

بسم الله الرحمن الرحيم صَلَّى الله على نبيِّنا محمد وعلى آله وسلَّم ٦

من أبي عيسى إبراهيم بن إسماعيل الخراساني وجماعة المسلمين إلى من بلغه
 كتابي هذا إلى إخواننا من أهل المغرب وأهل ديننا من أهل / الحق والرشد . ٦١
 سلام عليكم فلاني أحمد^١ إليكم الله الذي لا إله إلا هو وأسأله^٢ أن يصلي على
 محمد عبده^٣ ورسوله ، صَلَّى الله عليه وسلَّم البار الرحيم الذي هدانا وإناكم لدينه
 الذي لا يرضى إلا به ولا يتولى إلا عليه ولا يبرأ إلا على تركه ، والذي يشب به
 على الوفاء^٤ والصدق به جئات التعيم وملكاً لا يبلى ونعيماً^٥ لا يؤس بعده أبداً ١٢

١ ثم ما وجد في المخطوط الذي كان له الورقان الثالثان حين اكتشافه . ونسخ ما فيها كل من الشيخ سالم بن يعقوب الجرجي والشيخ ناصر بن محمد الرموري قبل ضياعها عند تبادل الأيدي للإطلاع على النص عدة مرّات . واعتمدنا على هذين النسختين الحديثتين لتحقيق ما على .

٢ من : وأنا أحمد .

٣ من : نسأله .

٤ من : على محمد وعبده .

٥ من : الوفاء به .

٦ سقط من س : نعيماً .

والويل والثبور لمن خالف طاعته هوى نفسه وتَمَادى في ضلّالته^١ وعيّه^٢، فعند ذلك يتبيّن التغاير وتراى^٣ الأعمال ليجزي^٤ الذين أساءوا بما عملوا ويجزي^٥ الذين أحسنوا بالحمى . وهب الله لنا ولكم الوفاء بعهده والصدق والأمانة والعمل بطاعته حتى يلحقنا وإياكم بالصالحين ربنا إنك^٦ واسع كريم . نوصيكم وأنفسنا بتقوى الله العظيم وما عظم من عظيم حقّه وما حرم من حرمانه فإنه من يتقى الله فهو الآمن^٧ المحفوظ الذي لا يضرّه مع أمان الله شيء من أمر الدنيا والآخرة . وكذلك كان أهل اليقين والسداد لأمره^٨ . فائقوا الله يا معشر المسلمين في أنفسكم ومعالم دينكم وطريقه المستقيم ، فإن دين الله أحق^٩ أبلغ معروف منسوب^{١٠} محمود بين واضح بينه سئله^{١١} وليس فيه إغاثات على أحد من الناس وإياكم والعنى والبراء والشك في ذلك ، وعليكم بالثقوى وبالخزم والبصيرة فقد أبصر^{١٢} من كان قبلكم وقوع الفتنة حين نزلت ، فعند ذلك لزموا^{١٣} بالتمسك لعهاد

١ س : مكاته .

٢ سقط من ن : وعيّه .

٣ س : تراهى .

٤ سقط من ن : إنك .

٥ س : الأمين .

٦ سقط من س : الذي .

٧ سقط من س : لأمره .

٨ بدلاً من «و» كتب س : في .

٩ س : أجدى و .

١٠ س : محمود منسوب .

١١ ن : يته سيلة .

١٢ سقط من ن : و .

١٣ سقط من س : أبصر .

١٤ س : التزموا .

الدين وقوام الهدى الذي أبانه الله لهم وأوضحه في برهان كتابه وفصله^١ على لسان نبيه^٢ محمد عليه السلام^٣ بأحكامه^٤ وحدوده وحقوقه وعهوده، وأمره ونهيه وشرائعه كلها وكتابه الخبير عن الله^٥. فائقوا الله والزموا الحق ولا قوة إلا بالله العلي العظيم^٦. وهب الله لنا ولكم العمل لطاعته وأن يحمينا وإياكم حياة طيبة^٧ ما أحيانا على الوفاء والصدق، وأن يتوفانا وإياكم إذا انقضت آجالنا ونصرت أماننا على الاستقامة لدينه حتى بصيرنا وإياكم إلى جنته^٨ ورحمته إنه ولي حميد^٩.

وجاءنا بعض أصحابكم فذكروا^{١٠} لنا أمراً بلغ إلينا وساءنا^{١١} من هلاك^{١٢} من هلك^{١٣} قبلكم من أهل دين المسلمين وخلافهم أئمة الهدى^{١٤} عند المسلمين^{١٥} بالمشايخ^{١٦} الذين أدركنا عندنا^{١٧}، فآله المستعان على ذلك وعلى الله التكلان^{١٨}.

١ س : فصل .

٢ سقط من ن : نيه .

٣ س : (صلعم) .

٤ س : فأحكامه .

٥ س : في كتابه الخبير من الله .

٦ سقط من ن : العلي العظيم .

٧ سقط من ن : حياة طيبة .

٨ س : لجنته .

٩ س : حميم .

١٠ س : فذكر .

١١ س : وسألنا .

١٢ سقط من س : من هلاك .

١٣ برد الحديث في ش (ص ١٨٧) من قوله « من هلك » إلى قوله « الهدى » .

١٤ س : والمشايخ .

١٥ سقط من ن : عندنا .

١٦ س : الإجماع .

- مضى^١ عبد الوهّاب رحمه الله على الرضى من المسلمين والاستقامة على الدين، ٦٢
 لا ينقم عليه أحد من أهل الخير عندنا وعندكم. سيرته فيكم سيرة من مضى من
 ٣ أئمة الهدى^٢، وحكمه فيكم حكمهم، وحره فيمن حارب حرب من مضى من
 الأخيار وميزهم، ولا ينقم عليه أحد في حكم حكمه ولا في قسم قسمه ولا في
 سيرة سار بها، بل كان يدين الله عندنا وعندكم بالحق ودين المسلمين ومشاورة
 ٦ الفقهاء وأهل الرأي من الصالحين والبصيرة في الدين ممن كان قبلنا وقبلكم .
 حتى توفي عبد الوهّاب رحمه الله رحمة واسعة^٣ فلنا^٤ الله وإنا إليه راجعون. وقد
 أدركنا^٥ أبا أيوب وائل^٦ بن أيوب وغيره من الأشياخ ومن بعده محبواً أبا
 ٩ سفيان^٧ بن الرحيل وهم راضون عنه^٨ لا ينتقمون^٩ عليه شيئاً والحمد لله .
 وقد كان^٩ فيما بلغنا استعمل على بعض قراكم وبلادكم السمع، فكان
 السمع على تلك الطريقة والاستقامة^٩ لا ينقم عليه أحد من المسلمين في حكم

١ يرد في ش ما يلي قوله «مضى» إلى قوله «الهدى» . ثم يختصر ش ما بعده ويقول : «في حكمه وحره ودينه» (ص ١٨٧) . وعلى ص ١٦٤ من كتابه قد نقل ش ما يتبع قوله «مضى» إلى قوله «مضى لسبيله رحمه الله» .

٢ سقط من ن : رحمة واسعة .

٣ ش (ص ١٦٤) وس : وإنا .

٤ يرد في ش (ص ١٨٧) ما يلي قوله «وقد أدركنا» إلى قوله «راضون عنه» .

٥ سقط من س : أيوب .

٦ يبدو أن الشيخ ناصر الرموري كتب «وائل أيوب» وزاد بعد ذلك «بن» . ولذلك لا نعرف ما كان مكتوباً في المخطوط الأصل . وكتب ش «وائل بن أيوب» (ص ١٦٤ و ١٨٧) .

٧ س : محبوب بن سفيان . ش : محبوباً أبا سفيان (ص ١٦٤) . وكتب غلطاً فيما بعد : أبا محبوباً سفيان (كذا ص ١٨٧) . ن : محبوب أبو سفيان .

٨ ش : ينقمون (ص ١٦٤) .

٩ اختصره ش من قوله «وقد كان» إلى قوله «الاستقامة» (ص ١٨٧ - ١٨٨) .

- حكاه ولا في قسم قسمه، يسير فيهم بسيرة صاحبه وأهل التقوى من الأئمة قبله
ثم مضى لسبيله رحمه الله^١. ثم ابتلى^٢ القوم بعد ذلك فأنأ الله وإنأ إليه راجعون
والحمد لله رب العالمين^٣ [.] محمد عليه السلام^٤ لأمر أراد الله^٥
تبارك وتعالى فعله^٦ فيهم ليهلك من هلك عن^٧ بيئة^٨ ويحيى من حيى عن^٩ بيئة^{١٠}،
ليعلم الله الذين صدقوا وليعلم الكاذبين. فنسأل^{١١} الله ربنا وربكم^{١٢} أن يعيدنا
وإياكم من الفتن ما ظهر منها وما بطن^{١٣} حتى يلحقنا وإياكم بالمتقين الذين اتقوه^{١٤}
وعرفوا معالم الدين وإنأ إلى ربنا راغبون. فلما توفى^{١٥} السمع رحمه الله بلغنا^{١٦}
أن أصحاب تلك القرية استعملوا^{١٧} خلف^{١٨} بن السمع واشتروا على ذلك رضى
عبد الوهاب إن أجاز ذلك جاز علينا قوله والطاعة طاعته في طاعة الله^{١٩}
ومرضاته. فكان هذا لعمرى أحسن^{٢٠} لو استأذنوا الإمام. وخالقوا قول
المسلمين^{٢١} حين نزل بهم الأمر من هلاك أصحابهم فاستعملوا عليهم رجلاً^{٢٢} بغير^{٢٣}
إذنه. الأمر ذلك للإمام^{٢٤} الذي هو عليهم، فيجب^{٢٥} الرجوع إلى^{٢٦} رأي الإمام^{٢٧}

١ انظر ص ١٣٨ ح ١

٢ يرد في ش ما يلى قوله « ثم ابتلى » إلى قوله « بعد ذلك » (ص ١٨٨).

٣ يلى يياض في ن فأمله س كما أسقط س قوله « محمد عليه السلام ».

٤ س : جعله .

٥ س : على .

٦ يرد في ش من قوله « فنسأل » إلى قوله « بطن » (ص ١٨٨).

٧ سقط من س : وربكم .

٨ يرد في ش ما يلى قوله « بلغنا » إلى قوله « خلف » (ص ١٨٨).

٩ زاد س : ابنه .

١٠ والنص في ن كما يلى : « أحسن ومن قول المسلمين ».

١١ سقط من ن : رجلاً .

١٢ س : بغير إذن الإمام والأمر في ذلك للإمام .

١٣ يوجد يياض في ن بدلاً من قوله « فيجب الرجوع إلى ».

- تَعَقَّبْ^١ على رأيهم إن شاء فعل وإن شاء لم يفعل . فهذا الرأي حسن^٢ لهم لو استقاموا على هذا . ولكنه بلغنا وانتهى إلينا أنهم لما استعملوه عليهم كتبوا إلى عبد الوهَّاب رحمه الله في ذلك ، فلما جاءه كتاب^٣ القوم في ذلك أنكر ذلك عليهم وأباه عليهم أشدَّ الإباء فقال لهم : لست أرضى بما صنعتم . وكان يبنِّي^٤ لهم^٥ أن يسمعوا^٦ ويطيعوا لقول عبد الوهَّاب ويخضعوا ما سواه وابتهوا إلى قوله ورأيه لما أبان^٧ لهم من سيرته فيهم وولايته وطاعته واجبة عليهم ، فمن شافه^٨ وبنى عليه فهو عندنا ضالٌّ كافر حتى يرجع ويتوب ويستغفر الله ممَّا صنع^٩ ويخالف وضَّع^{١٠} ، ويرجع^{١١} إلى الله والمسلمين وجماعتهم ، عصمنا^{١٢} الله وإياكم من شرِّ ما خلق .

ثم كان^{١٣} بعد عبد الوهَّاب أفلح ابنه^{١٤} حفظه الله^{١٥} ، سار سيرة أبيه من قبله وعمل^{١٦} بالسنة وقسم بالسوية^{١٧} وعدل في الرعية ، لا ينقم عليه أحد قبلنا

١ س : فهو يتعقب .

٢ س : أحسن .

٣ س : فلما جاء مكتوب .

٤ يرد في ش مختصر ممَّا يلي قوله « يبنِّي لهم » إلى قوله « ممَّا صنع » (ص ١٨٨) .

٥ ن : يستمعوا .

٦ س : ممَّا ظهر .

٧ س : فقد .

٨ س : تراجع .

٩ س : في عصمة .

١٠ يرد في ش (ص ١٨٨) ما يلي قوله « ثم كان » إلى قوله « حفظه الله » .

١١ س : ابنه أفلح .

١٢ من قوله « وعمل » إلى قوله « في حكم » يرد الكلام في ش (ص ١٨٨) .

١٣ س : بالمساواة .

وقبلكم في حكم^١ حكمة ولا في قسم قسمه^٢، و" فيمَا بلغنا قوله مطاع ورأيه
متبع ومشاورة الفقهاء والمسلمين جائزة يعمل برأي المسلمين ويترك ما يخالفه،
ففتعنا^٣ الله بحياته لنا ولكم ونسأله العون على الحق والصبر. فبلغنا^٤ أنه أنكر
على من دخل في رأي خلف، كما أنكره أبوه ومن قبله من المسلمين، وأبوا ذلك
عليهم فخالف^٥ [.] خلف وأصحابه وأبوا إلا رأيهم^٦ فافقه المستعان
وقد فسرنا^٧ لهم وإياكم معالم ديننا ووضحنا رأي المسلمين^٨ عليهم^٩ .^{١٠}

١ انظر الحاشية . على ص ١٤٠ .

٢ س : قسمة قسمها .

٣ سقط من ن : و .

٤ كذا أيضاً في ش (ص ١٨٨) . س : فتعته اله .

٥ س : وبلغنا .

٦ يليه في ن بياض . ويرد في ش ما يلي قوله « فخالف خلف » إلى قوله « رأيهم » وبعده من

قوله « وقد فسرنا » إلى قوله « المسلمين » وبذلك ينتهي ما نقل ش عن رسالة أبي عيسى

الخراساني (ص ١٨٨) .

٧ يرجع أن ينتهي هنا ما وجد على ص ٦٣ من المخطوط الأصل وهذا حسب معقل ما تحمل

كل صفحة من المفردات ويعني هذا أن الناسخ ترك ص ٦٤ وهي ظهر الورقة الأخيرة

خالية .

فهرس المصادر والمراجع

المذكورة في المقدمة والخواشي

١ . المصادر والمراجع العربية

(عن الأسماء المذكورة بين قوسين يبحث عند المراجع الأجنبية)

- ابن الأثير (ت ٦٣٠ هـ / ١٢٣٣ م)
 الكامل في التاريخ . تحقيق تـؤزنج . ط ٢ بيروت ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٥ م .
- ابن حوقل (ألف كتابه بين سنتي ٣٦٥ و ٣٧٨ هـ / ٩٧٦ و ٩٨٨ م)
 كتاب صورة الأرض . تحقيق كرامرس . ط ١ ليدن ١٩٣٨ م .
- ابن خردادبه (ألف كتابه سنة ٢٣٢ هـ / ٨٤٦ - ٨٤٧ م)
 المسالك والممالك . تحقيق دي خويه . ط ١ ليدن ١٣٠٦ هـ / ١٨٨٩ م .
- ابن خلكان (ت ٦٨١ هـ / ١٢٨٢ - ١٢٨٣ م)
 وفيات الأعيان وانباء ابناء الزمان . تحقيق احسان عباس .
 بيروت ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م .
- ابن سعد (ت ٢٣٠ هـ / ٨٤٥ م)
 كتاب الطبقات الكبير . تحقيق مئوخ وآخرين . ليدن ١٩٠٥ - ١٩٢٨ م .
- ابن عبد الحكم (ت ٢٥٧ هـ / ٨٧١ م)
 فتوح مصر والمغرب . تحقيق ثري . نيو هافن ١٩٢٢ م .

ابن عبد ربه (ت ٣٢٧ هـ / ٩٣٨ - ٩٣٩ م)
العقد الفريد . تحقيق أحمد أمين وآخرين . القاهرة
١٣٥٩ - ١٣٧٢ هـ / ١٩٤٠ - ١٩٥٣ م .

ابن النديم (عاش في القرن الرابع هـ / العاشر م)
كتاب الفهرست . تحقيق فلوجل . ليزج ١٨٧١ - ١٨٧٢ م .
أبو الخواريزي (عاش في القرن الثالث هـ / التاسع م) محمد بن الخواريزي النعماني
الاباضي .

الدبابة وكثر الغنابة في منتهى الغاية وبلوغ الكفاية في تفسير خمسمائة آية
من تفسير القرآن الكريم . تحقيق سالم بن حمد بن سلمان بن حميد
الحارثي . بيروت ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م .

أبو زكرياء (ألف كتابه بعد سنة ٥٠٤ هـ / ١١١١ م) يحيى بن أبي بكر
الورجلاني .

كتاب السيرة وأخبار الأئمة . مخطوط نكرأكوف / مخطوط دار الكتب
المصرية ٩٠٣٠ ح (نشير إلى أوراق كيلي المخطوطين عند كل ذكر للكتاب
وإلى مخطوط نكرأكوف أولاً ثم إلى مخطوط دار الكتب) .

أبو الفرج الأصفهاني (ت ٣٥٦ هـ / ٩٦٧ م)
كتاب الأغاني . تحقيق علي السباعي . القاهرة ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م .
ج ٢٣ .

إحسان عباس : شعر الخوارج . بيروت (١٩٦٣) .
أحمد الناصر لدين الله (ت ٣٢٢ أو ٣٢٥ هـ / ٩٣٤ أو ٩٣٦ م) ابن يحيى
بن الحسين
كتاب النجاة لمن اتبع الهدى واجتنب الردى . تحقيق ماديونج .

النشرات الإسلامية ٣٠ . فيسبادون ١٩٨٥ .

الأدريسي (ت نحو ٥٦٠ هـ / ١١٦٥ م)

كتاب نزعة المشتاق في اختراق الآفاق . تحقيق يومباشي وآخرين . نابولي ١٩٧٠ . ج ١ .

الأزدى (ت ٣٣٤ هـ / ٩٤٥ م) أبو زكريا يزيد بن محمد بن إياس بن القاسم .

تاريخ الموصل . تحقيق علي حبيبة . القاهرة ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م .

اليزّادي (عاش من النصف الثاني للقرن الثامن هـ / الرابع عشر م) أبو القاسم ابن إبراهيم .

رسالة فيها تفيد كتب أصحابنا . تحقيق عمار طالبي ضمن كتابه وآراء الخوارج الكلامية ، ج ٢ ص ٢٨١ - ٢٩٤ . الجزائر ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م .

(بزيته)

الخطوري (أنتم كتابه ٥٩٩ هـ / ١٢٠٣ م) مقرين بن محمد .

كتاب سير نفوسة . مخطوط بالغ (مصور عند سالم بن يعقوب

الجرسي) . نسخ ٩١٤ هـ / ١٥٠٨ - ١٥٠٩ م . (الترقيم بالصفحات) .

الجاحظ (ت ٢٥٥ هـ / ٨٦٩ م)

كتاب البيان والتبيين . تحقيق حسن السنوسي . ط ٤ .

القاهرة ١٣٧٥ هـ / ١٩٥٦ م . ج ٢ .

الجيتالي (ت ٧٣٠ أو ٧٥٠ هـ / ١٣٢٩ أو ١٣٤٩ م) أبو طاهر إسماعيل بن موسى .

قناطر الخبرات . ط حجرية . القاهرة ١٣٠٧ هـ / ١٨٨٩ م . ج ٣ .

الجبّطالي

قواعد الإسلام . تحقيق بكلي عبد الرحمان بن عمر . غرداية ١٣٩٦ هـ /
١٩٧٦ م . ج ٢ .

حسن حسني عبد الوهاب (ت ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م)
ورقات عن الحضارة العربية بإفريقية التونسية . تونس
١٣٩٢ هـ / ١٩٧٢ م . ج ١ .

خليفة بن خياط (ت ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ - ٨٥٥ م)
كتاب التاريخ . تحقيق أكرم ضياء العمري . النجف ١٣٨٦ هـ /
١٩٦٧ م . ج ٢ .

دبوز ، محمد علي

أعلام الاصلاح في الجزائر. الجزائر ١٣٩٤ و ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٤ و ١٩٧٦ م
وقسنطينة ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م . ج ٣ .

دبوز ، محمد علي

تاريخ المغرب الكبير. القاهرة ١٣٨٢ - ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٣ - ١٩٦٤ م .
ج ٣ .

الدرجيني (ت نحو ٦٧٠ هـ / ١٢٧١ - ١٢٧٢ م) أبو العباس أحمد بن
سعيد .

طبقات المشايخ بالمغرب . تحقيق إبراهيم طّلاي . قسنطينة
١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م . ج ٢ .

ذكر أسماء بعض شيوخ الوهبة . مؤلف مجهول عاش في القرن
السابع هـ / الثالث عشر م . طبع مع سير الشماخي (انظر تحت اسمه)
ص ٥٨٨ - ٥٩٧ .

الربيع بن حبيب البصري (عاش في النصف الثاني للقرن الثاني هـ / الثامن م)
الجامع الصحيح أو المسند. في ترتيب الوريثاني (ت ٥٧٠ هـ /
١١٧٤-١١٧٥ م). تحقيق عبد الله بن حميد السالمي. ط ٢. القاهرة
١٣٤٩ هـ / ١٩٣٠ م. ٤ ج.

(رُوِيَ نَطَال)

الزُّلُوي ، الطاهر أحمد

معجم البلدان اللبية . طرابلس الغرب ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م .

(سزكين)

السُّوْفِي (عاش في القرن السادس هـ / الثاني عشر م) أبو عمرو عثمان بن
خليفة المارغي .

رسالة في بعض فرق الاباضية . مخطوط الحشّان . (الترقيم
بالصفحات) .

الشَّمَآخِي (ت ٩٢٨ هـ / ١٥٢٢ م) أبو العباس أحمد بن سعيد بن عبد
الواحد اليفرنّي العامري .
كتاب السير . ط حجرة . القاهرة ١٣٠١ هـ / ١٨٨٣ م .

(شفارنس)

الطبري (ت ٣١٠ هـ / ٩٢٣ م)

تاريخ الرسل والملوك . تحقيق دي خويه . ليدن ١٨٧٩-١٩٠١ م .

علي يحيى معمر

الاباضية بين الفرق الإسلامية عند كتاب المقالات في القديم والحديث .
القاهرة ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٦ م .

علي يحيى معمر

الاباضية في موكب التاريخ :

- الحلقة ١ . نشأة المذهب الاباضي . القاهرة ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م .
 - الحلقة ٢ . الاباضية في ليبيا . القاهرة ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م . ج ٢ .
 - الحلقة ٣ . الاباضية في تونس . بيروت ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٦ م .
 - الحلقة ٤ . الاباضية في الجزائر . القاهرة ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م .
- العصري (ت ٧٤٩ هـ / ١٣٤٩ م) أحمد بن فضل الله .
مسالك الأبصار في ممالك الأمصار . مخطوط طوب قيو سراي .
(نذكر ما طبع منه عند إحسان عباس ومحمد نجم : ليبيا في كتب
التاريخ والسير . بنغازي ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م) .
- قدامة بن جطر (ت نحو ٣٣٧ هـ / ٩٥٨ م)
كتاب الخراج وصناعة الكتابة . تحقيق دي خويه (طبع مع كتاب أبي
خزْداذبه) . ليدن ١٨٩٩ م .
- كشف الغمة الجامع لأخبار الأمة . مؤلف مجهول عاش في القرن الثاني
عشر هـ / الثامن عشر م . مخطوط الظاهرية تاريخ ٣٤٦ . (الترقيم
بالصفحات) .
- الكندي (ت ٣٥٠ هـ / ٩٦١ م)
كتاب الولاية وكتاب القضاة . تحقيق كست . بيروت ١٩٠٨ م .
- (لُبنسكي)
- المسعودي (ألف كتابه ٣٤٥ هـ / ٩٥٦ م)
مروج الذهب ومعادن الجوهر . تحقيق بللا . بيروت ١٩٦٢ م وما
بعدها .
- المقدمي (ت ٣٧٨ هـ / ٩٨٨ م)

أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم . تحقيق دي خويه . ليدن ١٨٧٧ م .

(التامي)

(نوط)

الهمداني (ت بين ٣٥٠ و ٣٦٠ هـ / ٩٦١ - ٩٦٢ م و ٩٧٠ - ٩٧١ م)
كتاب الاكليل . تحقيق محمد بن علي الأكرع . القاهرة ١٣٨٦ هـ /
١٩٦٦ م . ج ٢ .

الورجلاني (ت ٥٧٠ هـ / ١١٧٤ - ١١٧٥ م) أبو يعقوب يوسف بن إبراهيم
السدراي .

كتاب الدليل لأهل العقول لباغي السبيل بنور الدليل لتحقيق مذهب
الحق بالبرهان والصدق . ط حجرية . القاهرة ١٣٠٦ هـ /
١٨٨٨ - ١٨٨٩ م . ج ٣ .

بجبي بن الحسين (ت ١١٠٠ هـ / ١٦٨٩ م) ابن القاسم بن محمد بن علي .
غاية الاماني في اخبار القطر الجماني . تحقيق سعيد عبد الفتاح عاشور .
القاهرة ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م . ج ١ .

اليعقوبي (ت ٢٨٤ هـ / ٨٩٧ - ٨٩٨ م) أحمد بن أبي يحيى بن واضح .
كتاب البلدان . تحقيق دي خويه . ط ٢ . ليدن ١٨٩٢ م .

٢ . المراجع الأجنبية

BRIQUET, Charles-Moise

Les Filigranes. Dictionnaire historique des marques du papier dès leur apparition vers 1282 jusqu'en 1600, 4 Bde., Leipzig⁷ 1923.

ENNAMI, Amr Khalifa

A description of new ibādī manuscripts from North Africa. Journal of Semitic Studies 15, 1970, S. 63-87.

ders. Studies in Ibādism (al-Ibādīyah), Publications of the University of Libya, Faculty of Arts, Beirut, Dār al-Qalam, 1392/1972.

LEWICKI, Tadeusz

Une chronique ibādite. «Kitāb as-Siyar» d'Abu 'l-'Abbās Aḥmad aš-Šammālī, Revue des Etudes Islamiques 8, 1934, S. 59-76.

ders. Les historiens, biographes et traditionnistes ibādites-wahbites de l'Afrique du Nord du VIII^e au XVI^e s., Folia Orientalia 3, 1961-2, S. 1-134.

ders. The Ibādites in Arabia and Africa, Cahiers d'Histoire Mondiale 13, 1971, S. 51-130.

ders. Artikel «al-Ibādīyya», Encyclopaedia of Islam, Leiden⁷ 1971, Bd. 3, S. 648-60.

NOTH, Albrecht

Der Charakter der ersten großen Sammlungen von Nachrichten zur frühen Kalifenzeit, Der Islam 47, 1971, S. 168-99.

ders. Quellenkritische Studien zu Themen, Formen und Tendenzen frühislamischer Geschichtsüberlieferung, Bonner Orientalistische Studien 25, Bonn 1973, Bd. 1.

ROSENTHAL, Franz

The technique and approach of Muslim scholarship, Analecta Orientalia 24, Rom 1947.

SCHWARTZ, Werner

Die Anfänge der Ibaditen in Nordafrika. Der Beitrag einer islamischen Minderheit zur Ausbreitung des Islams (Studien zum Minderheitenproblem im Islam 8; Bonner Orientalistische Studien 27/8), Wiesbaden 1983.

SEZGIN, Fuat

Geschichte des arabischen Schrifttums, Bd. 1, Leiden 1967.

فهرس الأسماء

يشتمل على الأسماء الواردة في كل من المقدمة والنص
المحقق والحواشي عليها

الرجال والنساء والمذاهب والفرق والطوائف والقبائل والشعوب واللغات
والكتب والبلدان والمدن والقرى

- أ -

- ابن خلكان (وفيات الأعيان) / ٧٩ .
ابن سرف / ١١٩ ، ١٢٠ .
ابن سعد (كتاب الطبقات الكبير) / ٧٢ ،
٧٨ ، ٧٩ .
ابن سلام بن عمر (أو عمرو) بن ثعلبة
اللواتي
٣٦-٤١ ، ٥٤-٥٦ .
عدا ذلك فاسمه يذكر في جميع صفحات
الكتاب تقريباً .
ابن طبيان الزواحي / ١٣٥ .
ابن عباد المصري / ١١٠ .
ابن عبد الحكم (فتوح مصر
والغرب) / ١٢٠ .
ابن عبد ربه (العقد الفريد) / ٢٧ .
ابن عبد العزيز : عبد الله بن عبد
العزيز / ١١٩ ، ١٢٠ .
ابن عمر : عبد الله بن عمر بن عبد العزيز .
الإيضاح ١٠-٥ ، ١٢ ، ١٤ - ١٧ ،
٢٣ ، ٢٤ ، ٢٦ ، ٣١ - ٣٧ ، ٣٩ ،
٤١-٤٣ ، ٤٥ ، ٥٣-٥٥ / ٥٩ .
إبراهيم / ٦١ ، ٦٢ ، ٩٧ ، ١٠٦ ،
إبراهيم بن عبد الله بن تمكين / ١١٨ .
أبرهة / ١١٢ ، ١١٣ .
ابن أبي زياد : أحمد بن الحسين
الطرابلسي .
ابن الأثير ، عز الدين (المكامل في التاريخ)
٢٧ .
ابن إسحاق (سيرة النبي) / ٧٢ .
ابن الحسين : أحمد بن الحسين الطرابلسي .
ابن حوقل (كتاب صورة الأرض) / ٣٠ .
ابن خرداذبة (كتاب المسالك
والممالك) / ٣٠ .

- أبو لؤلؤة / ٧٢ .
أبو محرز / ١٣٢ .
أبو محمد عبد الرحمن بن مسلمة / ١١٤ .
أبو محمد عبد الله بن إبراهيم / ١٢٠ .
أبو مروان العباس بن الوضاح / ١٠٩ .
أبو المهاجر / ١١٤ .
أبو مهاصر / ٤١ .
أبو الموج / ٣٩ / ١١٤ .
أبو موسى الأشعري / ٩١ .
أبو نوح صالح النحان / ١١٤ .
أبو هريرة / ٩٠ .
أبو الهيثم بن التبان / ٧٨ .
أبو الهيثم بن التبان : أبو الهيثم بن التبان .
أبو يحيى الخوارزمي / ١١٨ .
أبو يزيد الخوارزمي / ١١٤ .
أبو يعقوب الهالي / ٣٨ / ١٣٥ .
أبو يعقوب يوسف / ١٣٤ .
أبو يوسف / ٤٤ / ١٣٤ .
أجدابية / ٣١ ، ٣٨ / ١٣٤ ، ١٣٥ .
أحد / ٧٨ .
إحسان عباس (شعر الخوارزمي) / ١١١ .
أحمد بن الحسين الطرابلسي ابن أبي زياد / ٣٤ ، ٣٨ ، ٣٩ / ١٣٤ ، ١٣٥ .
أحمد الناصر لدين الله بن يحيى بن الحسين / ١١٨ .
(كتاب النجاة) / ١٧ .
الأحمر / ١٢٧ .
الإدريسي (نزهة المشتاق في اختراق الآفاق) / ٣٠ .
آدم / ٨٩ .
الأزد / ١١٠ ، ١١٣ .
الأزدي . أبو زكريا (تاريخ الموصل) / ٢٧ .
اسحاق / ٦٢ .
اسحاق بن معاذ / ١١٤ .
ابنو إسرائيل / ٧٩ .
أسك / ١١١ .
اسلم بن زرعة الهلالي / ١١٠ .
اسماعيل النبي / ٦٣ .
اسماعيل / ٤٣ .
أشمون / ١١٨ .
اطرابلس : طرابلس .
الأعشى أخو بني نعيم / ١١١ .
أغرميتان / ٤٠ ، ٤١ .
أقاطان / ١٢٦ .
إفريقية / ١٧ / ١٢٩ .
أطلع بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم / ٨ ، ٣٤ ، ٣٨ / ١٤٠ .
الأكليل : الحمداني .
الأكوع ، محمد / ٢٧ .
الأياس / ٦٣ .
البن بن وريكت / ١١٩ .
بنو أمية / الأمويون / ٨ ، ٢٥ ، ٢٧ ، ٣٠ / ٩٩ ، ١٠٣ ، ١١٢ ، ١١٧ .
الأنجيل / ٨٣ .
أنس بن مالك / ٢٧ / ٧١ ، ٧٣ ، ١٠٨ .
أهل النعمة / ٨٦ ، ١٠٠ .
أهل القلة / ١١٤ .
أهل الكتاب / ٨ / ٦٣ ، ٦٤ ، ٧٤ ، ٩٤ .
أهل النهر / ١٧ .

- أوبس بن عمر الحواري، الليلي/ ١١٨ ، البغطوري ، مقرين بن محمد (سير مشايخ جبل نفوسة) ٤٠ ، ٤١ ، ٤٥ ، ٥٥ . ١١٩ .
أوبس القرني ٢٠ / ٧٩ .
أوبس المزاني / ١١٩ .
اباس بن معاوية / ١٠٨ .
إيطاليا ٤٦ ، ٤٧ .
إفاطان : إفاطان .
أيوب / ٦٢ .
بيته ٤٦ .
بيت المقدس / ٧٣ ، ٧٤ .
بلال المؤذن / ١٠١ .
بلج / ١١٢ ، ١١٣ .
يحيى المقدس / ٧٣ ، ٧٤ .
يحيى ٤٦ .

- ت -

- تافيلالت / ١١٠ .
تاهرت ٨ ، ١٥ ، ٢٣ / ٩٣ ، ١١٠ ، ١٣٤ .
تاورغا ٣١ ، ٣٢ ، ٣٧ / ١٢١ ، ١٢٦ .
بنو تاونحست / ١٢٠ .
تفسير أبي الحواري العماني ١٦ .
تفسير عبد الرحمن بن رستم الفارسي ١٦ .
تفيلد كتب أصحابنا : التريدي .
بنو تميم ٢٥ / ٨٣ ، ١٠٢ ، ١١٠ .
التوراة / ٨٢ ، ٨٣ ، ٨٥ .
توزر ٣٨ / ١٢٦ .
تونس ٦ .
تيري ٣٨ / ١١٥ .
بنو تميم بن مرة ٢٥ / ٧٠ ، ١٠٢ .
تبهرت : تاهرت .

- ث -

- ثابت الباني / ١٠٩ .

- ب -

- بالبر عبد الله / ١٢٥ .
بجير الزاهب / ٧٢ .
بحيرى الزاهب / ٧٢ .
بر بن قيس / ١٢٣ .
البرادي ، أبو الفضل أبو القاسم بن ابراهيم (تفيلد كتب أصحابنا) ١٧ ، ٢٧ ، ٣٦ .
البربر ٦ ، ٨ ، ١٠ ، ١١ ، ٣١-٣٣ ، ٣٧ ، ٥٢ / ٨٤ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٢١-١٢٥ ، ١٢٧ ، ١٢٩ ، ١٣٢ ، ١٣١ .
البربرية ١٤ ، ٢٠ ، ٥٢ / ٧٩ .
برقة / ١٢٠ .
بريقه (قارن المراجع الأجنبية) ٤٦ ، ٤٧ .
بزلاج : زلاج .
البصرة . ٣٦ / ١٠٦ ، ١٠٨-١١٠ ، ١١٣ ، ١١٥ ، ١١٦ .
البغطور ٦ ، ٤٥ .
بغداد ١١٧ .

- ج -

- جابر بن زيد الأزدي ، أبو الشعثاء ، ١١ ، ٢٦ ، ٥٥ / ٦٠ ، ٩٩ ، ١٠٨-١١٠ .
جادو ، ٤١ ، ٤١ .
الجاحظ (البيان والبيان) / ١٠١ .
جيريل / ٥٩ ، ٦١ ، ٨٧ ، ١٢٢ .
جبل جحاف ، ٢٧ .
جبل جنبي / ١٣١ .
جبل نفوسة ، ٢٣ ، ٣٨ ، ٤٠ ، ٤١ / ١١٥ ، ١٢٦ .
جربة ، ٦ ، ٤٣ ، ٤٥ .
الجرید ، ٣٨ .
الجزيري / ١٢٧ ، ١٢٨ .
جعفر العبدی / ١١٥ .
جندوة ، ٣٨ ، ١٠٩ / ٣٩ ، ١٣٠ ، ١٣١ .
جنوا ، ٤٦ .
الجيطاني ، أبو طاهر اسماعيل بن موسى (قناطر الخيرات ، قواعد الإسلام) ، ٤٣ .

- خ -

- خديجة / ٧٢ .
خراسان / ١٠٦ ، ١٠٨ ، ١١٥ ، ١١٦ .
خزيمة بن ثابت الانصاري / ٧٨ .
خلف بن السمع بن عبد الأعلى بن السمع المعافري ، ٢٣ ، ٢٧ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٨ ، ٣٩ / ٨٤ ، ١١٤ ، ١١٧ ، ١٢٥ ، ١٣٠ ، ١٣٩ ، ١٤١ .
خليفة بن خياط (التاريخ) / ٢٧ ، ١١٢ .

- ح -

- حاتم بن منصور ، ١١٤ .
حاجب الطائي / ١١٥ .
الحارث بن يردون / ١١٧ ، ١٢٨ .
حارة أبي حمز / ١٣٢ .
حباة / ١٠١ .
الحبيشة / ١٠٨ .

خوارزم / ١١٤ ، ١١٦ .

بنو ربيعة / ٧٩ .

- ٥ -

داود / ٦٢ .

ديوز ، محمد علي ٥ .

درجوا (أو درجو) إمراة يمكن / ١٢٦ .

الدرجيني ، أبو العباس (طبقات المشايخ

بالمغرب) ٢٧ ، ٣٣ ، ٣٦ / ١٠٠ ،

١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١١ ، ١١٢ .

دمرا : دموا / ١٢٦ .

دموا الحمدانية بنت درجوا (أو

درجو) / ١٢٦ .

الدمياطي ، محمود مصطفى (معجم أسماء

النبات الواردة في تاج العروس

للزبيدي / ٨٧ .

- ٥ -

ذكر أسماء بعض شيوخ الوهية ٣٧ ، ٣٨ ،

٤١ .

- ٥ -

راشد بن مومنين المانوري / ١١٧ ،

١٢١ .

الربيع بن حبيب البصري (قارن مستند

الربيع) ٢٦ / ١٠٨ ، ١١٠ ، ١١٤ ،

١١٩ .

الربيع بن يزيد الكندي / ٩٦ .

الرد على الروافض : عبد الله بن يزيد

الغزاري .

رسالة أبي عيسى الحراساني : أبو عيسى

ابراهيم بن اسماعيل الحراساني .

رسالة عبد الوهاب بن عبد الرحمن إلى أهل

أطرابلس ١٠ ، ١٥ ، ٢١ - ٢٤ ،

٥٤ / ٨٦ ، ٩٢ ، ٩٣ .

بنو رستم / الرستميون ٣٥ .

الرقادة / ١٢٩ .

روزنطال ، فراز (قارن المراجع الأجنبية)

٢٩ .

الروم / ٧٣ ، ١٠٥ ، ١٠٧ ، ١٠٨ .

- ٥ -

الزاوي ، الطاهر أحمد (معجم البلدان

الليبية) ٣٠ ، ٣٩ / ١٢٧ .

زايد بن عمرو بن عمرو بن إبراهيم بن سليمان

الصدغباني ٤٥ .

الزبير بن العوام / ١٠٣ ، ١٠٥ ، ١٠٦ .

زعفران ٣٠ .

زكريا / ٦٣ .

زلاج (أو الزلاج) / ١٢٠ .

بنو زنانة / ٨٤ ، ١٢٩ ، ١٣٢ .

الزنجي بن خالد ٢٧ / ١١٢ .

بنو زنانة / ١١٧ ، ١٢١ ، ١٢٧ ، ١٢٨ .

بنو زهرة / ٧٤ .

زواغة / ٣٨ / ١٣٥ .

زيد / ٧٢ .

الريذة ١٧ . سليمان بن زرقون النفوسي ، أبو الريح

٣٣ .

سليمان بن محمد بن الأشعث / ١٣٠ .

سليمان بن وكييل الزهاني / ١٣٠ .

سليمان بن ياسر / ١٣٣ .

السمح بن عبد الأعلى بن السمع

الغافري / ١٣٨ ، ١٣٩ .

السمح بن عبد الجبار الهوارى / ١٣٤ .

سمية ، أم عمار بن ياسر / ٧٥ .

سومة / ١٣٣ ، ١٣٤ .

السوي ، أبو عمرو عثمان بن خليفة (رسالة

في بيان فرق الإباضية) ٤٠ .

سوق الأحد / ١٣١ .

السيد راهب نجران / ٧٣ .

كتاب السير : الشاشي .

سيرة الإمام عبد الله بن يحيى ٢٧ .

- س -

الساحل / ١٣٤ .

سالم بن يعقوب ٥ ، ٦ ، ٣٥ ، ٤٠ ،

٤٣ ، ٤٥ ، ٥٢ / ١٣٥ .

السبعة / ١٣٢ ، ١٣٣ .

سجلانة ٣٩ .

سدرات ٣٨ / ١١٥ .

سرت الحديثة ٣٠ / ١٢٧ .

سرت القديمة ٣٠ ، ٣١ ،

٣٧ / ١١٨ - ١٢٠ ، ١٢٦ .

سزكين ، قزاد (قارن المراجع الأجنبية)

٧٩ / ٢٣ .

سعد بن أبي وقاص / ١٠٤ ، ١٠٥ .

سعد بن نصر / ١١٧ .

سعيد بن جبير / ٧٩ .

سعيد بن قايد المراتي / ١١٩ .

سعيد الحدادي / ١٣٣ .

السفاح ٣٠ .

سفبان بن محبوب الكندي / ١٠٩ .

سلام بن عمر (أو عمرو) اللواتي ٢٨ ،

٣٧ / ١١٥ .

سلامة / ١٠١ .

سليمان النبي / ٦٢ .

سليمان / ١٣٠ .

سليمان بن هوسن / ١٢٧ .

سليمان بن جاس / ١٣٣ .

سليمان بن زرقون ٣٣ / ١٣٠ - ١٣٢ .

- ش -

الشام / ٧٣ ، ١٠٦ ، ١١٣ ، ١١٦ ،

١١٨ .

الشاشي ، أبو العباس أحمد بن سعيد

(كتاب السير) ٥ ، ١٢ ، ٢٣ ،

٣٤ ، ٣٦ - ٣٨ ، ٤٠ ، ٤٢ -

٤٥ ، ٤٧ ، ٥٢ ، ٥٤ - ٥٦ /

١٠٨ - ١١٠ ، ١١٤ ، ١١٨ -

١٢١ ، ١٢٥ - ١٢٨ ، ١٣٠ ،

١٣٢ - ١٣٤ ، ١٣٧ - ١٤١ .

شمال إفريقيا ٥ ، ٩ ، ٤٧ .

شبة بن عثمان / ٧٨ .

- ص -

- الصائبون/ ٩٤ .
 صحرار العبدى/ ٩٩ .
 صدغيان ٤٥ .
 صفين ١٧ ، ٢٥/ ٧٥ ، ١٠٦ .
 صنعاء/ ١١٢ .
 صهيب الرومى/ ١٠٥ .
 الصواب بن الحارث/ ٧٨ .
 العاقب راهب نجران/ ٧٣ .
 عائشة ٣٣/ ٩٨ ، ١٠٦ ، ١٠٨ .
 ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٣١ .
 عباد بن فقة الجحاني الحاربي ٢٧/ ١١١ .
 عباد الجحاني ٢٧/ ١١١ .
 عباد الجحاني ٢٧/ ١١١ .
 عباد الرعيى ٢٧/ ١١١ .
 العباس/ ٧٨ .
 بنو العباس/ العباسيون ٨ ، ١٤ ، ٢٥ ،
 ٣٠ ، ٣١ ، ٣٣ ، ٣٧/ ١١٨ .
 العباس بن مرداس السلمى/ ١٢٣ .
 عبد الأحد بن تلاميذ الزاقي/ ١١٩ .
 ١٢١ ، ١٢٥ ، ١٢٨ .
 عبد الرحمن بن رستم القارمى ٨ ، ١٦ ،
 ٥٤/ ١١٤ ، ١٢٧ .
 عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري ، أبو
 محمد/ ٧٤ ، ٧٥ ، ١٠٣ ،
 ١٠٥-١٠٧ .
 عبد العزيز بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن
 عفان/ ١١٣ .
 عبد الله بن الزبير/ ١٠٠ ، ١٠٦ .
 عبد الله بن عباس ٧ ، ٢١ ، ٢٥/ ٧٢ ،
 ٨٠ ، ٨٥ ، ٨٨ ، ١٠٢-١٠٤ ،
 ١٠٨ .
 عبد الله بن عبد العزيز ٣٩/ ١١٤ ، ١١٩ ،
 ١٢٠ .
 عبد الله بن عمر بن الخطاب ، أبو عبد
 الرحمن/ ٥٩-٦١ ، ١٠٤ ، ١٠٥ .
 عبد الله بن عمرو بن العاصى/ ٨٤ .
 عبد الله بن مسعود بن أم عبد الغزلى

- ض -

- بنو ضبة/ ٨٣ .
 الضحاك بن مزاحم/ ٧٢ .
 ضمام بن السائب/ ١١٤ .

- ط -

- الطبري (تأريخ الرسل والملوك) ٢٣ ،
 ٢٧/ ١٠١ .
 طرابلس الغرب/ أطرابلس ٦ ، ٨ ، ١٤ ،
 ١٥ ، ١٧ ، ٢٣ ، ٣٢-٣٤ ، ٣٧ ،
 ٣٨ ، ٥٤/ ٩٣ ، ١٠٦ ، ١١٩ ،
 ١٢٥-١٢٩ ، ١٣١ ، ١٣٤ .
 طلحة بن طلحة/ ٧٨ .
 طلحة بن عبد الله/ ١٠٤-١٠٦ .

- ظ -

- ظبيان الزواحي ٣٨/ ١٣٥ .

- ع -

- عاصم السدراي/ ١٢٩ .

- المقية / ٧٩ .
 علي بن أبي طالب ١٩ / ٦٦ ، ٧٥ ، ٩٦ ،
 ٩٩ ، ١٠٣ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٢٤ .
 علي بن يزيد الكندي / ٩٦ .
 علي يحيى معمر ٥ ، ٦ .
 عمار بن أحمد بن الحسين الطرابلسي
 ٣٨ / ١٣٤ .
 عمار بن ياسر ، أبو البقطان ٧٥ ،
 ٧٦ / ١٠٦ .
 عثمان ٢٦ ، ٣٩ / ١٠٦ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ،
 ١١٦ .
 عمر بن تحمطين ٣٧ / ١١٨ ، ١٢٦ .
 عمر بن تمكين اللواتي / ١١٨ ، ١٢٠ .
 عمر بن الخطاب القرشي العنوي ٨ ، ١٤ ،
 ١٩-٢١ ، ٢٥ ، ٣٢ / ٦٦ ، ٦٩ ،
 ٧١-٧٤ ، ٧٦-٧٩ ، ٨٣ ، ٨٤ ،
 ٩٠ ، ٩١ ، ١٠١-١٠٥ ، ١٠٧ ،
 ١٠٨ ، ١٢٣ .
 عمر بن عبد العزيز / ١٠٠ .
 عمر بن الفضل / ١٠٩ .
 عمر بن يمتكن ٣٨ / ١١٨ ، ١٢٠ ،
 ١٢٥ ، ١٢٦ .
 عمرو (قارن عمرو بن عبيد) ٢٣ / ٩٠ ،
 ٩١ .
 عمرو بن العاصي ١٤ ، ٢١ / ٨٣ ، ٨٤ ،
 ١٢٣ ، ١٢٤ .
 عمرو بن عبيد ٢٣ .
 عمرو بن مطكود النفوسي / ١٣١ .
 العمري / ١٢٠ .
 عمواس / ٧٤ .
 ٧ / ٧٥ ، ٧٦ ، ٨١ ، ١١٤ ،
 ١٢٤ ، ١٢٥ .
 عبد الله بن وائتن / ١٢٨ ، ١٣١ .
 عبد الله بن يحيى الكندي ، طالب الحق
 ٢٧ ، ٣٠ / ١١٢ ، ١١٣ ، ١١٧ .
 عبد الله بن يزيد الغزاري (كتاب الرد على
 الروافض) ١٧ / ٧٢ ، ١٣٣ .
 عبد الله بن يزيد بن مائتن / ١٢٧ .
 عبد الملك بن محمد بن عطية
 السعدي / ١١٧ .
 عبد الملك بن مروان / ٩٩ .
 عبد الواحد بن سلطان بن عبد الملك بن
 مروان / ١١٢ ، ١١٣ .
 عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم
 (قارن رسالة عبد الوهاب) ٨ ، ١٠ ،
 ٢١-٢٤ ، ٣٤ ، ٣٧ ،
 ٥٤ / ٩٣ ، ١١٠ ، ١٣٨-١٤٠ .
 عبد الله بن زياد / ١١٠ ، ١١١ .
 عثمان بن طلحة / ٧٨ .
 عثمان بن عفان ٨ ، ٢٥ / ١٠٣ ،
 ١٠٥-١٠٧ ، ١٢٤ .
 المعجم / ١٢٣ .
 بنو عدي بن كعب بن لؤي / ٧٣ ، ١١٢ .
 العراق / ١١٦ ، ١١٧ .
 العرب ٦ ، ٣١ ، ٥٢ / ٩٤ ، ١٠٣ ،
 ١٢٠ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٦ ،
 ١٣٣ ، ١٣٤ .
 العربية ٦ ، ١٤ .
 عرفات / ٨٥ .
 الصيري الهواري / ١٣٤ .

سورات

(رقم الآية بين قوسين)

البقرة ٢ : / ٦٦ (٢٣٣) ، ٦٨

(١٧٧) ، ٨٨ (٢٢٨) ، ٩٧

(١٢٤ ، ١٢٩) ، ١٠٦ (١٣٥) .

آل عمران ٣ : / ٦٣ (٦٤) ، ٦٧

(١٣٥) ، ٦٨ (١٩) ، ٧٨-٧٦

(١٥٩) ، ٨٤ (١٨٧) ، ١٠٦

(٩٥) .

النساء ٤ : / ٦٦ - ٦٧

(٣١) ، ٧٤ (٤٧) ، ٩١ (٤) ،

١٠١ (٦) .

المائدة ٥ : / ٦٥ (٧٥) ، ٨٥ (٣) ،

٩٩ (١٣) ، ١٢٤ (٥٤) .

الأنعام ٦ : / ٦١ (٩٠) ، ٦٢

(٨٣) ، ٨٤ (٦٣) ، ٨٥ (٩٠) ،

١٠٦ (١٦١) ، ١٠٩ (١٥٨) .

الأعراف ٧ : / ٨٩ (٢٢) .

الأنفال ٨ : / ٦٩ (٤-٢) ، ١٠٧

(٢٨) .

التوبة ٩ : ٥٠ (١٢٨) / ٦٤

(٧-١١) ، ٦٥ (١٠) ، ٧٠

(٤٠) ، ٧١ (٢٦) ، ٧٥ (٧٩) ،

٧٦ (١٠٣) ، ١٢٨ (٧٨) ، ٢٥ (٢٥) ،

١٠٠ (٦٠) .

يونس ١٠ : / ٧٦ (٢) .

هود ١١ : / ٨٠ (٩٨) .

يوسف ١٢ : / ٦٤ (٤٠) .

إبراهيم ١٤ : / ٩٧ (٣٥) .

عيسى / ٦١ ، ٦٣ ، ٦٥ .

عيسى بن عائذ الخطي / ١١١ .

عيسى بن قاتك / ١١١ .

عيسى بن يطوف المزائي / ١١٩ .

- غ -

غريان ٣٩ .

بنو غسان / ١١٥ .

- ف -

فارس / ١٠٧ ، ١٠٨ .

فحص القيروان / ١٣٤ .

فرعون / ٨٠ .

الفسطاط ٣٧ ، ٣٨ / ١١٥ .

الفضل بن المنذر / ١٠٩ .

فطناسة / ١١٧ .

- ق -

قابس / ١٢٩ .

القاسم / ٩٦ .

قدامة بن جعفر (كتاب الخراج وصناعة

الكتابة) ٣٠ .

القدريّة ١٧ .

القرآن الكريم ٧ ، ١٨ - ٢٢ ، ٢٤ ،

٨٠/٥٠ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٧ ،

١٢٦ .

- النحل ١٦ / ٧٨ (١٢٨) ، ١٠٦ ، (١٢٣) .
 الطور ٥٢ / ٦٨ (١٧) ، ١٨) .
 النجم ٥٣ / ٦٦ (٣٢) .
 الحنيد ٥٧ / ٦٥ (١٩) .
 المنتحة ٦٠ / ٦٢ (٤) .
 النطائين ٦٤ / ١٠٧ (١٥) .
 الطلاق ٦٥ / ٩٢ (١) ، ١٠٤ ، (١) .
 القلم ٦٨ / ٧٦ (٤) .
 الشَّيْء ٩٨ / ٦٣ (٥) ، ٦٤ (٥) .
 بنو قرطبة/ ١١٩ .
 قريش ٨ ، ٢٦ / ٧٣-٧٠ ، ٧٥ ، ١٠٢ ، ١٠٥ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١٧ ، ١٣١ .
 قصور حسان/ ١٢٠ .
 القطف/ ١٣٤ .
 قفصة الساحل/ ١٣٤ .
 قنوط/ ١٣٣ .
 القيروان ٨ ، ٣٢-٣٤ / ١١٩ ، ١٢٥ ، ١٣٤-١٢٧ .
 قيس/ ١٢٣ .
 النحل ١٦ / ٧٨ (١٢٨) ، ١٠٦ ، (١٢٣) .
 الإسراء ١٧ / ٦٢ (٣ ، ٢) ، ٦٥ ، (٢٣) ، ٦٦ (٢٣) .
 مريم ١٩ / ٨٠ (٧٢-٦٨) .
 الأنبياء ٢١ / ٨٠ (٩٨) .
 النور ٢٤ / ٨٧-٩٠ (٣١) ، ٩١ ، (٢٨-٢٧) .
 الفصص ٢٨ / ٩٩ (٤١ ، ٤٢) .
 المكويث ٢٩ / ٦٥ (٨) ، ١٠٦ ، (٤٨) .
 الروم ٣٠ / ٦٤ (٣٠ ، ٤٣) .
 لقمان ٣١ / ٦١ (٣٤) ، ٦٦ ، (١٤) .
 الأحزاب ٣٣ / ٧٣ (١٣) ، ٨٠ ، (٧١) ، ٨٧ (٥٩) .
 يسـ ٣٦ / ٧٦ (١٥) .
 صـ ٣٨ / ٦٥ (٤) .
 الزمر ٣٩ / ٨٠ (٦١) .
 غافر ٤٠ / ٦٥ (٢٤) .
 فضلت ٤١ / ٨٥ (٤٢) .
 الشورى ٤٢ / ٦١ (١) ، ٢ ، (١٣) ، ٧٧ (٣٨) ، ٩٥ (٣٨) .
 الزخرف ٤٣ / ٩٧ (٢٨) .
 الأحقاف ٤٦ / ٦٣ (٣٥) ، ٦٦ ، (١٥) .
 محمد ٤٧ / ١٢٥ (٣٨) .
 الفتح ٤٨ / ٨٣-٨٢ (٢٩) .
 الحُجُرَات ٤٩ / ٦٥ (١٥) ، ١٠٣ ، (١٣) .
 كشف الغمة (قارن فهرس المصادر) .
 / ١١١ .
 كعب الأحبار/ ٧٤ .
 الكندي (كتاب الولاية والقضاء)/ ١١٥ .
 الكوفة/ ١٠٨ ، ١١٥ ، ١١٦ .

- ل -

محمد بن خالد ١١٢/٢٧ .
محمد بن سيرين / ٨٩ .
محمد بن عبد الملك الحجازي ٢٨ ،
١١٥/٣٨ .
محمد بن نصر/ ١١٥ .
بنو مدرار ١١٠/٣٩ .
مدین / ١١٥ .
مدينة السلطان ٣٠ .
مدينة مدرار/ ١١٠ .

المدينة المنورة/ يثرب ١٩ ، ٧٣/٢٧ ،
٧٥ ، ٧٩ ، ٨٩ ، ١٠٨ ، ١١٣ ،
١١٤ ، ١١٦ ، ١٢٢ ، ١٢٤ .
مراد/ ٧٩ .
المرج / ١٣٢-١٣٤ .
الرموري ، ناصر بن محمد ١٣٥/٥٢ ،
١٣٨ .

بنو مرهبان من زهانة/ ١١٧ .
بنو مروان/ ٩٩ ، ١١٢ ، ١١٧ ، ١١٨ .
مروان بن محمد بن مروان ١١٨/٣٠ .
مريم/ ٦٥ .
المزدلفة/ ١٠٩ .
مسلمة/ ١٢٨ .

مسند الربيع بن حبيب البصري ١٦/٦٠ ،
٧١ ، ٧٢ ، ٧٩ ، ٨١ ، ٨٦ ، ٨٧ ،
١٠٢ ، ١٠٨ .

المشرق ٨ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ١١٠/٥٥ ،
١١٤ ، ١١٦ ، ١١٧ ،
١١٩-١٢١ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٣١ .
مصر ٨ ، ١٧ ، ٣٧ ، ٣٩ ، ٤١ ،
٥٦/١١٠ ، ١١٥ ، ١١٨ ، ١٢٣ ،

لقينسكي ، تاديوش (قارن المراجع
الأجنبية) ٥ ، ١٦ ، ٣٧ ، ٣٨ .
لواب بن سلام النفوسي ٤٥ ، ٤١ .
بنو لوانة ٣٧ ، ٤٠ ، ٨٤/٤١ ، ١٢١ ، ١٢٣ .
لوط/ ٦٣ ، ٦٨ .

- م -

ماديلونج ، ويلفرد ١٧ .
ماكوماديس ٣٠ .
بنو مالين (أو مالن) / ١١٩ ، ١٢٠ .
ماهان/ ٧٣ .
المنبر/ ١٠٩ .
المنوس/ ٩٤ ، ٩٥ .

محبوب : أبو سفيان محبوب بن الرحيل .
محرس/ ١١٥ .
محمد رسول الله ١٣ ، ١٤ ، ١٦ ، ١٧ ،
١٩ ، ٢٠ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٣٢ ،
٣٣-٥٩-٦٥ ، ٦٧ ، ٦٩-٨٧ ،
٨٩-٩٥ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ١٠١ ،
١٠٢ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٠٧ ،
١٠٨ ، ١١٤ ، ١١٦ ،
١٢١-١٢٤ ، ١٣٣ ، ١٣٥ ، ١٣٧ .

محمد البدي : محمد بن تيس البدي .
محمد بن الأشعث ٣٢ ، ٣٧/٨٤ ،
١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ،
١٣٠ .
محمد بن تيس البدي/ ١١٩ ، ١٢٥ .

ميري ٣٨ ، ٤١ / ١١٥ .

١٢٤ .

مضر / ٧٩ .

— ن —

معاذ بن جبل / ٧٣ ، ٧٤ ، ٩٨ .

معاوية بن أبي سفيان / ٧٥ ، ١٠١ ،

١٠٦ ، ١١١ .

النامي ، عمرو خليفة (قارن المراجع

الأجنبية) ٥ ، ٦ .

المغرب ٥-٧ ، ١٢ ، ٣٠ ، ٣٢ ، ٣٣ ،

٣٥ ، ٣٧ ، ٤٢ ، ٤٥ ، ٥٤ ،

٥٥ / ١٠٦ ، ١١٤ ، ١١٧-١١٩ ،

١٢٢ ، ١٢٤-١٢٧ ، ١٣٥ .

النصارى / ٦٣ ، ٨٦ ، ٩٤ ، ١٠٠ .

نفاث بن نصر النفوسي ٣٨ / ١١٠ .

بنو نفوسة ٣٩ ، ٤١ / ٨٤ ، ١١٠ ،

١١٨ ، ١٢١ ، ١٣٤ .

مفسداس ٣٠ ، ٣١ ، ٣٧ ،

٤٠ / ١١٧-١١٩ ، ١٢١ ، ١٢٦ .

نوح / ٦١ ، ٦٢ .

الغبرة بن شعبة / ٨٣ .

نوط ، البرشت (قارن المراجع الأجنبية)

المقدسي (أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم)

١١ .

٣٠ .

مكة ٢٧ ، ٣٩ / ٦٩ ، ٧٠ ، ٧٢ ،

٧٥ ، ٧٩ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٨ ،

١٠٩ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١١٦ .

— ه —

هارون / ٦٢ .

بنو مليلة ، من هواراة / ١٣١ .

بنو هاشم / ٩٩ ، ١٠٢ ، ١١٨ .

منزل أبي الأزهر الفواري / ١٣٢ ، ١٣٣ .

هاشم بن عبد الله / ١١٥ .

المنصور ، أبو جعفر ٣٠ / ١١٩ ، ١٢٧ ،

هاشم بن نصر / ١١٥ .

١٢٨ ، ١٣١ .

بنو حصيص / ٨٤ .

منصور بن فاين / ١٢٥ .

الهمداني (الإكليل) ٢٧ .

ميتى ٢٦ / ١٠٩ .

بنو هواراة / ٨٤ ، ١٢١ ، ١٣١ ، ١٣٢ ،

المهدي ، موسى بن هارون / ١٣١ .

١٣٤ .

المهلب / ١٠٩ .

موسى النبي / ٦١ ، ٦٢ .

— و —

موسى / ١١٥ .

موسى بن عبد الله بن تمكين / ١١٨ .

واجين بن عبد الملك / ١٢٠ .

موسى بن مومنين المانوري / ١٢١ .

وادي القرى / ١١٣ .

مياه زهانة / ١٢٧ .

- والغ ٦ ، ٤٥ .
والبن : البن .
وانتن بن تلاميس (أو بلاتس أو
بلاتس) / ١١٧ ، ١٢٧ .
الورجلاني ، أبو يعقوب يوسف بن إبراهيم
(كتاب الدليل) ٤٠ .
وکیل بن محمد الزهاني / ١٣٠ ، ١٣١ .
الوليد بن باطيسان المزاني / ١٢١ .
الوهبة ٥ ، ٣٧ ، ٣٩ .

- ي -

- ياسر ، أبو عمار / ٧٥ .
يثرب (قارن المدينة المنورة) / ٧٣ .
بنو بجدلتن / ١٢٧ .
يحيى / ٦٣ .
يحيى بن الحسين (كتاب غاية الأمان) ٢٧ .
يحيى بن عمر بن تمطين / ٣٧ / ١١٨ .
يحيى بن المعتمر / ٥٩ .
اليوموك / ٧٣ .
يزيد بن حاتم الأزدي / ٣٣ / ١٣٠ ، ١٣١ .
يزيد بن عبد الملك بن مروان / ٢٥ / ١٠٠ ،
١٠١ .
يزيد بن معاوية / ١١٠ ، ١١١ .
اليسع / ٦٣ .
يعقوب / ٦٢ .
اليعقوبي ، ابن واضح (كتاب
البلدان) ٢ / ١٢٠ .
يمكن / ١٢٦ .
اليمن ٢٧ / ١٠٦ ، ١٠٨ ، ١١٠ - ١١٣ ،

فهرس الرموز

المستعملة في الحواشي على كتاب ابن سلام

- خ : مخطوط كتاب ابن سلام وناسخ المخطوط .
 ز : أبو زكرياء الوريثاني ، كتاب السيرة وأخبار الأئمة .
 س : تعليقات الشيخ سالم بن يعقوب الجري ونسخه لرسالة أبي عيسى الخراساني .
 ش : أبو العباس الشماخي ، كتاب السير .
 ط : أبو العباس الدرجيني ، كتاب طبقات المشايخ .
 ن : نسخ الشيخ ناصر بن محمد الرموري لرسالة أبي عيسى الخراساني .

المحتويات

٥	- المقدمة
٧	- مضمون النصّ
٩	- وحدة النصّ
٣٦	- المؤلف
٤١	- المخطوط
٥٢	- التحقيق
	- الملحق في استشهادات الشماخي المنقولة عن كتاب
٥٤	ابن سلام
٥٧	كتاب ابن سلام
٥٩	١ «كتاب فيه بدء الإسلام وشرائع الدين»
	٢ «باب ما جاء في تفسير الإيمان والإسلام والعزّ
٥٩	والإحسان»
	٣ «ما شرائع دينك ومن الفقهاء والعلماء الذين تروي
٦١	عنهم دينك»

٤	في فضائل بعض الصحابة :
٧٠	- أبو بكر الصديق
٧٢	- عمر بن الخطاب
٧٣	- أبو عبيدة بن الجراح
٧٤	- عبد الرحمن بن عوف
٧٥	- عمار بن ياسر
٧٥	- عبد الله بن مسعود
٧٦	٥ في المشاورة
٧٨	٦ أربعة من الصحابة
٧٩	٧ «ديننا دين الجماعة من أصحاب النبي عليه السلام»
٨	٨ «باب ما جاء في الأثر من تفسير دين الله الذي هو
٨٤	دين الجماعة»
٨٦	٩ «تفسير شرائع الدين والولاية عليه والبراءة»
٩٠	١٠ «شريعة رسالة كتب بها عبد الوهاب بن عبد الرحمن إمام تاهرت
٩٣	إلى أهل أطرابلس»
٩٣	١١ في المبتدعين وفي أهل الكتاب
٩٥	١٢ «هذا ديننا الذي ندين لله به»
٩٥	١٣ في الامام والقاضي والمفتي
١٤	١٤ «تفسير المخالفين لدين الجماعة من الملوك والجبابة
٩٨	وأتباعهم»

- ١٥ « قصة إخلاف السنة » ١٠٢
- ١٦ « أمر ولاية عثمان بن عفان » ١٠٥
- ١٧ « من تسمية قهائنا وأئمتنا الذين نروي عنهم ديننا » ١٠٨
- ١٨ « هؤلاء مشايخ المسلمين وفقهاؤنا وأمصارهم » ١١٦
- ١٩ « من تسمية خروج أئمتنا وظهورهم على الجبابة بالمغرب » ١١٧
- « قصة ظهور أبي الخطاب بالمغرب » ١١٨
- « باب ما جاء في الأثر عن النبي عليه السلام في فضائل البربر » ١٢١
- « ما جاء في ظهور المسلمين على الجبابة في أطرابلس والقيروان » ١٢٥
- « أبو حاتم يعقوب بن حبيب التجيبي الملزوزي » ١٢٨
- ٢٠ « تسمية قهء أصحابنا وعلماهم ومشايخهم وذريهم » :
- « بمدينة القيروان وحواليها » ١٣٢
- « في مدينة طرابلس » ١٣٤
- ٢١ « رسالة أبي عيسى إبراهيم بن إساعيل الحراساني » ١٣٥
- المصادر والمراجع العربية ١٤٣
- المراجع الأجنبية ١٥٠
- فهرس الاسماء ١٥١
- فهرس الرموز ١٦٥

ⴰⵎⴰⵔⴰⵏ ⴰⵎⴰⵔⴰⵏ

EINE IBADITISCH · MAGRIBINISCHE GESCHICHTE DES ISLAMIS
AUS DEM 3./9. JAHRHUNDERT

HERAUSGEGEBEN VON

WERNER SCHWARTZ UND ŠAIḤ SĀLIM IBN YA‘QŪB

IN KOMMISSION BEI

FRANZ STEINER VERLAG GMBH · WIESBADEN

1986

ISBN 3-515-04497-3

ISSN 0170-3102

Orient-Institut
der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft
Beirut/Libanon, B.P. 2988

Mit Mitteln des Bundesministers für Forschung und Technologie
gedruckt von
Dar Sader, Beirut

BIBLIOTHECA ISLAMICA

GEGRÜNDET VON HELLMUT RITTER

**IM AUFTRAG DER
DEUTSCHEN MORGENLÄNDISCHEN GESELLSCHAFT
HERAUSGEGEBEN VON
STEFAN WILD und ANTON M. HEINEN**

BAND 33